

1982

## Vincentiana Vol. 26, No. 1-2 [Full Issue]

Follow this and additional works at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana>



Part of the [Catholic Studies Commons](#), [Comparative Methodologies and Theories Commons](#), [History of Christianity Commons](#), [Liturgy and Worship Commons](#), and the [Religious Thought, Theology and Philosophy of Religion Commons](#)

---

### Recommended Citation

(1982) "Vincentiana Vol. 26, No. 1-2 [Full Issue]," *Vincentiana*: Vol. 26 : No. 1 , Article 1.  
Available at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana/vol26/iss1/1>

This Article is brought to you for free and open access by the Vincentian Journals and Publications at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana by an authorized editor of Via Sapientiae. For more information, please contact [digitalservices@depaul.edu](mailto:digitalservices@depaul.edu).

4-30-1982

## Volume 26, no. 1-2: January-April 1982

Congregation of the Mission

---

### Recommended Citation

Congregation of the Mission. *Vincentiana*, 26, no. 1-2 (January-April 1982)

This Journal Issue is brought to you for free and open access by the Vincentiana at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana (English) by an authorized administrator of Via Sapientiae. For more information, please contact [mbernal2@depaul.edu](mailto:mbernal2@depaul.edu).

CONGREGATIO MISSIONIS

# VINCENTIANA

1-2

1982



VSLPER.  
255.77005  
V775

v.26  
no.1-2  
1982

CURIA GENERALITIA

Via di Bravetta, 159  
00164 ROMA

# SUMMARIUM

## ACTA SANCTAE SEDIS

Nominatio: P. Lino Ciccone C.M., consultor	1
--	---

## CURIA GENERALITIA

Litterae Sup. Gen. «to Each Confrere in the World» (Lent, 1982)	1
Communicatio Sup. Gen. «to the Visitors» (11 februario 1982)	4
Communicatio Sup. Gen. «to the Visitors» (1 marzo 1982)	5
Communicatio Sup. Gen. «to the Visitors» (9 marzo 1982)	6
Regimen C.M.: Nominaciones et Confirmationes	7
Neurologium	9

## COMISION PREPARATORIA: ENCUENTRO AIS/BOGOTA/83

— Carta a los Visitadores (25.3.1982)	10
— Questionnaire	11

## EN CETTE ANNEE QUATRICENTENAIRE DE LA NAISSANCE DE ST. VINCENT

### I. - Contexte socio-historique

«Quién fue San Vicente de Paul? - Jorge Baylach C.M.	17
— Saint Vincent et son Message - Jean-François Gaziello C.M.	23
— La vocazione sacerdotale di S. Vincenzo de' Paoli - Luigi G. Coluccio C.M.	38
— Vicente de Paul: Historia de un Buen Samaritano - Celestino Fernández C.M.	43
— José Maria Ibáñez C.M.	

### II. - Studia

— Evangelizzazione dei poveri in San Vincenzo de' Paoli: Fondamenti biblico-teologici - Italo Zedde C.M.	53
— Les Procureurs (Economes) Généraux - José-Oriol Baylach C.M.	80

## VITA CONGREGATIONIS

Curia Gen., Paris, Le Berceau	81
-------------------------------	----

## IN MEMORIAM

— P. Paul Limousin C.M. - Gérard Reintjes C.M.	85
— Father Henry V. Young C.M., Father Edward W. Young C.M., Father John V. Burns C.M. - Gerard M. Mahoney C.M.	88
— P. Cornelio Koning C.M. - Víctor Hernández C.M.	92

## BIBLIOGRAFIA

	94
--	----



# VINCENTIANA

COMMENTARIUM OFFICIALE PRO SODALIBUS CONGREGATIONIS  
MISSIONIS ALTERNIS MENSIBUS EDITUM

---

*Apud Curiam Generalitiam* Via di Bravetta, 159 - 00164 ROMA  
ANNO XXVI (1982) Fasciculi 1-2, Jan.-April.

---

## ACTA SANCTAE SEDIS

*Il Santo Padre ha annoverato tra i Consultori del Pontificio Consiglio per la  
Famiglia il Reverendo Padre Lino Ciccone C.M.*

*(O.R., 14-2-1982)*

## CURIA GENERALITIA

LITTERAE SUPERIORIS GENERALIS

ROMA  
Lent 1982

*To Each Confrere in the World*

My dear Confrere,

May the grace of Our Lord Jesus Christ be with us forever!

When I wrote to you in Advent, I promised that I would do so again in January, and I intimated to the Visitors that the subject of my next letter would be Stability. Perhaps it tells you something of the stability of my own resolutions that this letter is only being written now at the beginning of Lent.... I had hoped to have made a deeper study of this topic along with the Council here, but for a variety of reasons we were unable to find sufficient time to discuss the topic at length. So, rather than delay this letter further, I am setting down some reflections which I hope, by the grace of God, may strengthen you in your vocation in the Little Company.

During the final days of Lent we find a phrase in the liturgy which keeps recurring again and again. It is that of Saint Paul, "Christus factus est obediens usque ad mortem - Christ became obedient unto death." (Phil. 2:7).

When Jesus Christ on the eve of His death was looking beyond that event, Saint Peter in his admiration of His Master exclaimed:

"Lord, I am ready to go with you to prison and to death." (Lk. 22:33). Just how far Saint Peter was prepared to go, at least on that celebrated occasion, all of us know. On that night when Jesus was betrayed, Peter was anything but ready to go "usque ad mortem - unto death" for Christ. Events proved that a few challenging words from a portress at the gate were sufficient to show that Peter belied his name. He was anything but a rock of stability in his dedication to Christ.

All of us who have taken vows in the Congregation have, like Peter, made an "usque ad mortem - unto death" promise to Jesus Christ. Both in the traditional as well as in the more recent vow formulations, we will find the phrase, "toto vitae tempore, - for the duration of my life." All of us when we pronounced our vows promised that we would observe poverty, chastity and obedience according to our Constitutions, and that through our vow of stability, we would dedicate ourselves to the evangelization of the poor "toto vitae tempore", - or if you prefer the Pauline and Petrine expressions, "usque ad mortem" - unto death".

For St. Vincent, stability was synonymous with fidelity to a vocation one had personally received from God. On the 16th of October 1658, St. Vincent wrote to two Confreres living in the Community at Troyes, both of whom had intimated to him that their stability in the Congregation was under strain. The letters, which St. Vincent wrote to each of them, merit reading and reflection, because they blend in an exquisite manner sympathy with encouragement and understanding with firmness. If I quote a few sentences from each of these letters, it is only to entice you to read both letters in their entirety:

"When we think about another state of life, we picture for ourselves only what is pleasant in it, but when we are actually there, we experience only what is troublesome in it and what runs contrary to nature. Remain in peace, Father, and continue your voyage to heaven in the boat in which God has placed you. That is what I hope from His goodness and from the desire which you have to do His Will." (Coste VII, pp. 292-293).

"If you have succeeded in remaining for 20 years in the Company, you will remain yet another 20 or 30 years in it, since things will not be more difficult in the future than they were in the past. In binding yourself to God exactly as the others do, not only will you edify them, but Our Lord will bind Himself more closely than ever to you, and He will be your strength in your weakness; He will be your joy in your sorrow; and He will be your stability in your wavering." (Coste VII p. 294).

If St. Vincent would think of the Congregation as a boat on a voyage to heaven, then we, as its crew members, have our responsibilities to keep it on a stable course. To keep a ship on a stable course does not mean to leave it stationary or static. In this context I feel that it is important that provinces keep themselves open to appeals which the Spirit of God is now making to us through our new Constitutions and Statutes. He is inviting us to new apostolates for the poor; to new forms of sharing with one another in community; to a new simplicity of life; to the adoption of new techniques for reaching the heart and mind of man. For that reason, it is important that communities be familiar with the content of our new Constitutions and Statutes, and I feel that a revival in a new form and in a regular way of our Community spiritual conferences based on our Constitutions and Statutes could do much to strengthen us in the living of our vow of stability.

In the boat of St. Vincent's Congregation, we are responsible for each other's safety and survival. More than we realize - it is not only our personal dedication to God through the Community, but our interest in each other's apostolates which can support Confreres in their living of the vow of stability. All of us in Congregation are in a special way "our brothers' keepers".

Let me return once more to St. Peter and his crisis of stability. By the grace and graciousness of Our Lord, he surmounted that crisis. After the Resurrection, he was able to accept from the lips of the Risen Christ the forecast that his future would be a difficult one as leader and a member of the Christian Community. From the lips of Jesus Christ also, he was to learn not to be too preoccupied by what the future might hold for others, of what the pattern of their lives would be. "Lord, what about this man?" Jesus said to him, "If it is my will that he remain until I come, what is that to you? Follow me." (Jn. 21: 21-22).

As with Saint Peter, our stability will be tested. We may feel drawn to leave the Congregation; we may feel influenced by the decision others have taken. To us all, however, Jesus Christ keeps saying with quiet insistence what He said to Peter: "Follow me." (Jn. 21:22). In those two simple words there lies an invitation to accept the "missio" which comes to us from Jesus Christ, through His Church, through the Congregation, through our Visitor. It is the acceptance of that "missio" which is at once the guarantee of our stability and the expression of the vow we made to serve Him in the Congregation "usque ad mortem - unto death".

The difficulties of the future did not deflect Peter from "strengthening his brethren" (Lk, XXII, 32) for he did not doubt the love of Jesus Christ. My prayer for us all is that we will never doubt that

Jesus Christ is loving us through the Congregation and thus enabling us to persevere in our vocation “usque ad mortem - unto death”.

“Remain then in peace and continue your voyage to heaven in the boat in which God has placed you.  
That is what I hope from His goodness and from the desire which you have to do His Will,” (Coste VII, p. 293)

I am in the love of Our Lord,

Your devoted confrere,

*Richard McCULLEN i.s. C.M.*  
Sup. Gen.

## COMMUNICATIO SUPERIORIS GENERALIS

TO THE VISITORS

ROMA  
Feast of Our Lady of Lourdes  
1982

My dear Confreres,

May the grace of Our Lord Jesus Christ be with us forever!

One of the very attractive features of St. Vincent's correspondence with his Confreres was his desire to communicate, not only what might be described as official directives and replies, but also a desire on his part to share with his correspondents the news of the Company. A Confrere in Poland would receive from St. Vincent news about two Confreres who were working in Scotland or one in France about the difficulties of the mission in Madagascar. St. Vincent's vision was as broad as his charity.

It is in line with this practice of St. Vincent that we present to you NUNTIA C.M. Belonging as we do to a Congregation that is worldwide, it is important that we be interested, not only in our own particular province, but that we be acquainted with what God is also doing through our Confreres in other provinces. NUNTIA C.M. is an informal news sheet which we hope to send to Visitors on a number of occasions throughout the year. I would be grateful if you would reproduce copies of it for each of the communities of your province.

Finally, I would like to thank the little team here in the Curia who have undertaken the task of collecting, presenting and typing what you now see and which hopefully will interest you.

In the love of Our Lord I remain,

Your devoted confrere,

*Richard McCULLEN i.s. C.M.*  
Sup. Gen.

#### COMMUNICATIO SUPERIORIS GENERALIS

ROMA  
1 March 1982

To the Visitors

*My dear Confrere,*

*May the grace of Our Lord Jesus Christ be with us forever!*

*I write to tell you that the venue for the Visitors' meeting in January next will be Bogota, Colombia. I am grateful to the Visitor of Colombia, Father Nieto, and his Council for finding us a suitable venue for our meeting which will begin on the 10th January and end on the morning of the 25th, 1983. My thanks also to Father Biernaski, the Visitor of Curitiba, and Father Quevedo, Secretary of CLAPVI, for their assistance.*

*Father Rigazio, chairman, Father Braga and Father Corera have kindly consented to be members of a committee here in Rome to organize the details of this meeting. They will be in contact with you later, for they wish to consult you on the two topics which will form the center of our discussions in Bogota. They will also furnish you with necessary information at a later date.*

*I enclose a circular letter on Stability and I would be grateful if you would distribute it to the Confreres of your Province.*

*The editing committee of NUNTIA will always be glad to receive items of news for inclusion in it.*

*With every kind wish and hoping that you are in good form, I remain in the love of Our Lord,*

*Your devoted confrere*

*Richard McCULLEN i.s. C.M.*  
Sup. Gen.

## COMMUNICATIO SUPERIORIS GENERALIS

ROMA

March 9, 1982

*Dear Father Visitor,*

The grace of our Lord be ever with us!

I am pleased to send you the first draft of the Ratio Formationis for the Internal Seminary, prepared by a commission named by myself and comprising: Fathers S. Brindley, R. Maloney, R. Sáinz, C. Sens and S. Wypych.

The working out of this Ratio is, you know, in response to the request of the General Assembly of 1980, in Decree 5.

In carrying out its task, the above commission made use of the documents sent in by the Directors of the Internal Seminaries in almost all the Provinces of the Congregation who were replying to an enquiry about the actual state of formation in our Internal Seminaries.

Before passing on to the next stage in preparing the "Ratio", I would be obliged once again if your Province could collaborate. Please study the text yourself personally or ask other confreres of your choice to do so, and send in whatever observations seem desirable.

I should be very grateful if the replies were sent here by 15 May 1982.

Kindly address these to Fr. S. Wypych, who will coordinate them and give them to the General Council and to the Commission of Formation.

With my very kindest regards and thanks,

*Richard McCULLEN i.s. C.M.*

Sup. Gen.

## REGIMEN CONGREGATIONIS MISSIONIS NOMINATIONES et CONFIRMATIONES

*Jan.-April., 1982*

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS	PROVINCIA
Januarii 5			
ORDÓÑEZ T.	Prov. Cons. 1/3		Matritensis
GARCÍA F.	Prov. Cons. 1/3		Matritensis
TARDÓN R.	Prov. Cons. 1/3		Matritensis
LUSARRETA J.M.	Prov. Cons. 1/3		Matritensis
ORCAJO A.	Superior 1/3	Burgos 5º	Matritensis
Januarii 12			
STANISZEWSKY S.	Superior 1/3	Utica 8º	S.A.F. N. Angl.
PERSICH R.	Superior 1/3	Camarillo 3º	S.A.F. OCC.
Januarii 21			
GARCÍA M.	Superior 1/3	Bogotá 1º	Colombiae
GALVIS A.	Superior 1/3	Funza	Colombiae
MURCIA F.	Superior 1/3	Medellín 10º	Colombiae
GARCÍA J.	Superior 1/3	Montería 11º	Colombiae
ESCOBAR F.	Superior 1/3	Santa Rosa de Cabal	Colombiae
MORA A.	Superior 1/3	Tocancipa 17º	Colombiae
CARAMÉS J.	Superior 1/3	Madrid 13º	Salmantina
Januarii 27			
ALLAIN G.	Superior 2/3	Rennes 10º	Parisiensis
Februarii 2			
DELAGOZA R.	Visitor 2/3		Philippinarum
LUNA R.	DFC Cali 1/6		Colombiae
Februarii 17			
CUMMINGS J.E.	Superior 2/3	Río Piedras 7º	Portoricana
MARTÍNEZ J.	Superior 1/3	Mayaguez 3º	Portoricana
GÓMEZ E.	Superior 1/3	Ponce 4º	Portoricana
ARGAÑA J.L.	Superior 1/3	San F. de Macoris	Portoricana
BENZAL R.	Superior 1/3	Santo Domingo 12º	Portoricana
Februarii 27			
BOMBA W.	Visitor 1/3		Poloniae
O'KEEFE J.	Prov. Cons. 1/3		S.A.F. Orientalis
GONZÁLEZ G.	Superior 2/3	Guatemala 1º	Americae Centr.
GONZÁLEZ E.	Superior 2/3	Santiago Veraguas	Americae Centr.

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS	PROVINCIA
Februarii 27			
DE PAZ F.	Superior 2/3	Quezaltenango 2°	Americae Centr.
LÓPEZ E.	Superior 2/3	San Salvador 5°	Americae Centr.
TREYER J.	Superior 4/3	Graz 1°	Austriae
Martii 19			
MARTIN D.	Visitor 1/3		S.A.F. Merid.
QUEVEDO P.	Assist. Prov.		Argentina
GONELLA J.	Superior 1/3	Buenos Aires 1°	Argentina
Aprils 1			
GOMES PEREIRA A.	Prov. Cons. 1/3		Fluminensis
OLIVER			
de FARIA D.	Prov. Cons. 1/3		Fluminensis
DELL'AMORE C.	Prov. Cons. 1/3		Fulminensis
RODRIGUES			
de LIMA E.	Prov. Cons. 1/3		Fluminensis
MARTURET J.	Superior 2/3	Lima 8°	Peruviana
SÁINZ R.	Visitor 1/3		Caesaraugustana
MÉNDEZ C.	Prov. Cons. 2/3		Philippinarum
VARGAS F.	Prov. Cons. 2/3		Philippinarum
SUCALDITO R.	Prov. Cons. 1/3		Philippinarum
GRACIA			
ESPALLARGAS J.	Prov. Cons. 2/3		Philippinarum
Aprilis 17			
ESCOBAR F.	Prov. Cons. 2/3		Columbiae
CASTILLO F.	Prov. Cons. 1/3		Columbiae
VRECAR V.	Superior 1/3	Ljubljana 6°	Jugoslaviae
LEKENT M.	Superior 1/3	Mafra 8°	Curitibensis
KELLER V.	Superior 1/3	Orleans-Curitiba 2°	Curitibensis
CZANOVSKI A.	Superior 1/3	Irati 6°	Curitibensis
CZEKALA H.	Superior 2/3	Derby 5°	S.A.F. N.Angl.
BARRY R.	Prov. Cons. 1/3		Australiae
MASIDE C.	DFC Gijón 1/6		Salmantina
Aprilis 26			
HERRERA D.	Prov. Cons. 1/3		Chiliensis
IBORRA J.B.	Prov. Cons. 1/3		Chiliensis
PADRÓS E.	Prov. Cons. 1/3		Chiliensis
REVOREDO R.	Prov. Cons. 1/3		Chiliensis



## NECROLOGIUM

*Jan.-April., 1982*

NO.	NOMEN	CONDICIO	DIES OB.	DOMUS	AET.	VOC.
1	COLSEN Joseph	Sacerdos	5. 1.82	<i>Brunssum</i> 2°	98	76
2	LIMOUSIN Paul	Sacerdos	15. 1.82	<i>Nsimalen</i>	57	35
3	GARCÍA R. José	Sacerdos	9. 1.82	<i>Orense</i> 16°	71	54
4	DI TULLIO Pietro	Sacerdos	25. 1.82	<i>Benevento</i> 2°	69	51
5	BILLIG Peter	Sacerdos	2. 2.82	<i>Prüm-</i> <i>Niederprüm</i> 3°	69	48
6	MARTINS-VIEIRA Antonio	Frater	30. 1.82	<i>Felgueiras</i> 7°	88	44
7	SACRISTÁN Agapito	Sacerdos	9. 2.82	<i>Madrid</i> 1°	79	62
8	RIBEIRO Pinto Delille	Sacerdos	26. 1.82	<i>Belo</i> <i>Horizonte</i> 3°	83	63
9	YOUNG Henry	Sacerdos	19. 2.82	<i>Philadelphia</i> 1°	83	65
10	CADART Maurice	Sacerdos	1. 3.82	<i>Montreal</i> 13°	51	30
11	KONING Cornelio	Sacerdos	13. 3.82	<i>Guatemala</i> 1°	55	34
12	NORRIS George	Sacerdos	23. 3.82	<i>Ashfield</i> 1°	60	42
13	BROZEK Francis	Sacerdos	31. 3.82	<i>Whitestone</i> 9°	71	53
14	YOUNG Edward	Sacerdos	22. 3.82	<i>Brooklyn</i> 4°	82	51
15	REDONDO D. Saturnino	Sacerdos	1. 4.82	<i>Andújar</i> 2°	64	47
16	MELO Domicio	Frater	11. 4.82	<i>Caraça</i> 6°	67	42
17	CORTELYOU William T.	Sacerdos	18. 4.82	<i>Chicago</i> 3°	70	52
18	TUNG Joseph	Sacerdos	23. 4.82	<i>Tien-Mu</i> 11°	62	33
19	VADACCA Pompeo	Sacerdos	2. 5.82	<i>Baltimore</i> 17°	77	58
20	BURNS John V.	Sacerdos	28. 4.82	<i>Philadelphia</i> 1°	75	52

## COMISION PREPARATORIA ENCUENTRO VISITADORES/BOGOTA 83

Roma, 25 de marzo de 1982

### A los Visitadores

*Los miembros de la Comisión Organizadora del próximo Encuentro de Visitadores nos reunimos, los días 19 y 20 de marzo, para elaborar el Cuestionario que le enviamos con la presente, y establecer las líneas generales de Organización.*

**1. El Cuestionario:** *evidentemente, no es exhaustivo; Ud. mismo podrá completarlo, si lo juzga oportuno. Les preguntas que se le hacen tan sólo pretenden servir para un trabajo de examen y de reflexión.*

*Nos permitimos sugerirle que, para dicho trabajo, utilice la ayuda de algunos cohermanos como podrían ser, los miembros del Consejo, o del Consejo de Pastoral, si existe en la Provincia, o simplemente, de cohermanos competentes en la materia, especialmente por hallarse comprometidos en alguno de esos ministerios.*

*Le rogamos nos haga llegar las respuestas al Cuestionario para el 30 de junio de 1982, a más tardar. En el mes de julio, en efecto, la Comisión se reunirá nuevamente para elaborar, entre otras cosas, una síntesis de las respuestas recibidas, la que será enviada a cada uno de los Visitadores. Le agradeceremos vivamente que sus respuestas, además de claras, sean concisas, a fin de facilitar el trabajo de síntesis.*

*Hemos añadido una Bibliografía reducida que, a nuestro juicio, le podrá ayudar para compenetrarse de la materia. Omitimos ciertos trabajos de valor -como tesis de algunos cohermanos- porque entendemos que los Visitadores no disponen de tiempo par estudiarlos. Pensamos que las citas ofrecidas resultan suficientes para el doble trabajo de remontarse a las fuentes de nuestra tradición vicentina, y enterarse de cuánto aguarda de nosotros la Iglesia hoy.*

**2. Para la Organización,** *hemos partido de los siguientes presupuestos: el Encuentro no tiene en vista la elaboración de textos, sino reflexionar, con miras a la acción pastoral, sobre dos aspectos fundamentales de nuestro ser vicentino; interesa la tradición que nos conduzca a las fuentes, y la atención a las interpelaciones del mundo actual.*

*Por eso hemos elaborado un plan genérico, que puede considerar como "Documentum primum", y, por consiguiente, sujeto a las enmiendas que se le propongan. En concreto, presentamos las siguientes líneas;*

- dedicar una semana a cada uno de los dos ministerios;*
- encomendar a personas competentes la presentación de los mismos: misiones populares y servicio del clero; en ambos casos, una presentación nos introducirá*

*en la tradición vicentina, y otra nos ilustrará sobre los enfoques actuales;*  
— *algunas experiencias válidas de ciertas Provincias, podrán ser ilustradas brevemente y discutidas;*  
— *creemos más oportuno dedicar mayor tiempo a las discusiones en los grupos, que a las reuniones plenarias;*  
— *durante las sesiones, dispondremos de un equipo "reducido" para la traducción simultánea, es decir, que se efectuarán las traducciones en Castellano, Francés e Inglés.*

*Quedamos a la espera de las respuestas al Cuestionario y de las sugerencias, que juzgue oportunas con relación a los diversos puntos de organización, u otros en los que no hayamos pensado.*

*Anticipándole nuestro agradecimiento, lo saludamos con afecto fraternal en N. Señor y San Vicente,*

Carlo BRAGA CM      Jaime CORERA CM  
Alejandro RIGAZIO CM

## QUESTIONNAIRE

### LES MISSIONS POPULAIRES

Les membres de la Congrégation réalisent la fin de la Mission, "suivre le Christ évangéliste des pauvres", lorsque, selon les Constitutions, ils "s'appliquent à l'évangélisation des pauvres, surtout des plus abandonnés" (art. 1, 2°). Cet aspect, selon la tradition primitive, se manifeste, de manière spéciale, dans "les missions populaires, si chères au coeur de notre Fondateur" (art. 18). Pour cela, les missions populaires:

- "sont à recommander avec insistance,
- nous entreprendrons l'oeuvre des missions en l'adaptant aux situations et circonstances locales,
- examinant toutes les possibilités de lui imprimer un nouvel élan" (art. 18).

A la lumière de ces principes, notre réflexion commencera par un examen du passé de nos Provinces pour mettre en place une authentique rénovation des missions.

#### I. - De l'HISTOIRE à l'AVENIR des MISSIONS

1. Quelle est la tradition de votre Province à propos des missions populaires?
2. Dans cette tradition, ce qui s'est conservé et ce qui a disparu:
  - a) combien de maisons et de confrères travaillent aujourd'hui pour les missions?
  - b) combien la Province a-t-elle prêché de missions en 1981?

3. Quelles sont les causes d'un éventuel abandon?
4. Quelle place occupe le ministère des missions dans les Eglises locales où est établie votre Province?
5. Ce qui se met en place pour reprendre ce ministère traditionnel, spécialement en ce qui regarde
  - a) le renouvellement des formes et du contenu,
  - b) la formation du personnel qui travaille ou se prépare à travailler dans les missions?
6. Si dans votre Prov. il n'y a pas de tradition pour les missions populaires, quelles sont les possibilités offertes pour mettre en place ce ministère premier de la CM?
7. Tenez-vous compte dans la formation de nos Séminaristes et de nos Etudiants de la préparation à ce ministère? (cf. Const. 116, 4; 123, 2; 124, 2; 129, 2).

## II. - SENSIBILITE DE LA PROVINCE

1. Aujourd'hui comment votre Province perçoit-elle ce ministère des missions?
2. Quelle est la relation des missions populaires
  - a) avec les autres types d'évangélisation?
  - b) avec les autres ministères au service des pauvres?
  - c) avec les autres ministères de la Province?
3. Les jeunes de votre Province ont-ils le désir de s'adonner à ce ministère, dûment renouvelé, et croient-ils réaliser leur vocation en ce ministère?

## III. - DIVERSES FORMES des MISSIONS POPULAIRES

1. Dans votre Prov. est-ce la forme traditionnelle des missions populaires qui prévaut?
2. Est-ce plutôt des formes nouvelles comme
  - a) paroisses-missionnaires, attention à des groupes spécialisés (migrants, ouvriers)?
  - b) formes d'évangélisation prolongée?
  - c) formes d'évangélisation courte mais souvent reprise?
  - d) autres formes suggérées par la situation locale particulière?
3. Si c'est le cas, pouvez-vous indiquer quelques expériences de valeur à ce sujet?

## IV. - Le CONTENU de la MISSION

1. Quel est le message de la mission?
2. Quelle est la relation entre ce message et le programme pastoral de l'Eglise locale?

3. Quelle est la continuité de la présentation du message entre une mission et la suivante lorsque l'évangélisation est reprise dans les mêmes lieux?
4. D'une manière particulière, quelle est la relation entre l'annonce du Salut et la promotion humaine dans le but d'assurer les effets de la mission?

#### V. - Les LIEUX de la MISSION

1. Quel est le milieu ordinaire dans lequel se réalisent les missions dans votre Province:
  - a) milieu rural?
  - b) faubourg des villes?
  - c) régions ouvrières?
  - d) y a-t-il exclusion de certains milieux?
2. La population où se fait la mission est composée principalement
  - a) de pauvres, au sens sociologique?
  - b) de personnes qui ont besoin d'être évangélisées bien qu'elles ne soient pas pauvres au sens strict?
  - c) on ne fait aucune distinction?
3. Quel est le milieu que préfèrent les confrères adonnés à ce ministère?

#### VI. - TYPES DE MISSION

1. Quel est le type de mission qui a la préférence dans votre Province:
  - a) les missions "fondées" dans leur forme traditionnelle ou dans un mode renouvelé?
  - b) les missions demandées par les Eglises locales et payées par elles?
  - c) les missions prises en charge par la communauté? En ce cas, comment sont-elles subventionnées?

#### SERVICE du CLERGE

2. Dès sa fondation, la CM a assumé le service du clergé, presque en même temps que le ministère des missions. Ce service elle l'a rempli, de manière particulière, à travers la formation donnée, dans les Séminaires, aux aspirants au sacerdoce et dans les Retraites, au clergé déjà consacré au service pastoral.

Aujourd'hui, les Constitutions le réaffirment, considérant ce service comme un ministère dans lequel les missionnaires réalisent leur vocation: "aident à la formation des clercs et des laïcs, les amenant à prendre une part plus grande dans l'évangélisation des pauvres"

(art. 1, 3°), Laïcs et clercs sont mentionnés ensemble, en vue de leur formation pour le ministère d'évangélisation des pauvres.

L'article 19 des Constitutions explicite le principe selon les aspects suivants:

- formation des clercs dans les séminaires,
- aide aux prêtres par la formation permanente,
- aide aux prêtres dans la formation pastorale,
- préparation des laïcs aux ministères pastoraux nécessaires à la communauté chrétienne,
- formation des clercs et des laïcs à travailler en équipe pour la création de communautés chrétiennes.

Et cette formation a pour but le service des pauvres.

Sur ce thème notre réflexion tiendra compte tout ensemble de la ligne traditionnelle et de la rénovation nécessaire aujourd'hui.

## I. - PASSE et AVENIR de notre SERVICE du CLERGE

1. Quelle est la tradition de votre Province dans le service du clergé? Quelles formes a-t-il eu et quelles formes sont conservées?
2. Ce qui a disparu et ce qui reste de cette tradition:
  - a) la Province dirige-t-elle encore des séminaires (petits et grands)?
  - b) contribue-t-elle par certains de ses membres à la direction de séminaires diocésains? De quelle manière?
  - c) la Province a-t-elle une maison pour les exercices au clergé?
  - d) combien la Province a-t-elle donné des retraites en 1981, dans nos maisons ou à l'extérieur?
  - e) quelles sont les autres activités organisées pour le service du clergé?
3. Quelles peuvent être les causes d'une éventuelle décadence de ce ministère?
4. Que demande aujourd'hui le clergé local de nous là où nous sommes?
5. Ce qui se fait pour redonner force à ce ministère, quant à ce qui touche
  - a) la rénovation des formes et du contenu?
  - b) la préparation du personnel qui travaille ou est appelé à travailler dans ce ministère?
6. La formation de nos Séminaristes et de nos Etudiants tient-elle compte de la préparation à ce ministère?
7. En plus des oeuvres qui touchent directement la formation du clergé y a-t-il d'autres formes de relation et de collaboration avec le clergé, au plan de l'apostolat et sur d'autres plans?
8. Si c'est le cas, indiquez certaines expériences intéressantes de l'aide au clergé.

## II. - SENSIBILITE de la PROVINCE

1. Comment la Province perçoit-elle aujourd'hui le service du clergé?
2. Quelle est la relation de ce service avec les autres services de la Province?
3. Les jeunes sont-ils attirés par ce ministère? Pensent-ils qu'ils y peuvent réaliser là leur vocation?

## III. - ORIENTATION de notre SERVICE du CLERGE

1. L'aide que nous pouvons apporter au clergé, sous ses diverses formes, tend-elle surtout à le provoquer, en accord avec le sentiment de St Vincent, "à exciter en eux le désir de réaliser l'option de l'Eglise en faveur des pauvres" (Const. 19)?

## IV. - PERSPECTIVES de RENOVATION

1. La Province a-t-elle des possibilités de s'insérer dans le travail de l'Eglise locale à propos:
  - a) de la promotion des vocations?
  - b) de la formation permanente du clergé?
  - c) de la préparation de diacres permanents et de catéchistes?
2. Si vous avez des expériences sur ces points, indiquez-en quelques unes des plus intéressantes.

## V. - FORMATION des AGENTS LAÏCS de la PASTORALE

1. La Province a-t-elle la possibilité d'un travail de formation de laïcs agents de la pastorale, avec orientation vincentienne:
  - a) comme ministres nécessaires à l'Eglise locale pour la formation de communautés chrétiennes?
  - b) comme ministres utiles pour des ministères spécifiquement vincentiens?
2. Quelle est la collaboration et l'engagement de la Province, spécialement par le biais des paroisses, dans la formation de laïcs qui doivent travailler en étroite collaboration avec les prêtres pour la création de communautés chrétiennes authentiques?
3. Pouvez-vous signaler, à propos de ce champ d'action, quelque expérience intéressante?

## BIBLIOGRAPHIE

### 1. - Identité apostolique de la CM et renouveau

**Règles Comm.**, chap. I; **Const.**, Introd., nn. 1, 2, 10, 12, 1.  
**Coste**, Oeuvres, XII, 79-80.  
**Perf. Caritatis**, 2, 3, 20; **Evang. Nunt.**, 68-69; **Mutuae Relat.**, 11; **Puebla**, 756-757; 762, 769, 772.

### 2. - Missions populaires

**Règles Comm.**, XI, 10; **Const.**, 18, 28, 30.  
**Coste**, Oeuvres, XII, 87-88, 82-83; XIII, 260, 198, 204; **Mr. Vincent**, t. I, chap. IX; t. III, chap. XLV; **J.M. Román**, SVP (Madrid, 1981), 176, 186-189, 345-366; / **EVANGELIZARE/1** (SVP Evangelizador de los Pobres): **Chalumeau**, SVP: Métodos y contenidos de la catequesis en SVP, 128-183; **EVANGELIZARE/7**: SVP y la evangelización rural; **Vincentiana**, 6(1979), 320-415; 3(1975), 142-154.  
**Lumen Gent.**, 14; **Gaudium et Spes**, 26, 29, 39-43, 52, 58, 72, 75-76, 93; **Eccl. Sanctae**, 33, 1; 36, 1-2; **Evang. Nunt.**, en particulier, 7-12, 14-15, 22-23, 25-35; 40, 42, 45, 48, 56, 63, 76, 78, 82; **Puebla**, 165-506; 1141-1165.

### 3. A. - Service du Clergé

**Règles Comm.**, XI, 12; **Const.**, 16, 19, 41, 2.  
**Coste**, Oeuvres, XII, 83-86; **Mr. Vincent**, t. I, chap. XIII; t. II, chap. XXVII-XXXII; t. III, chap. XLIV; **J.M. Román**, SVP, 194, 367-390; **EVANGELIZARE/1** (SPV Evangelizador de los Pobres): **Chalumeau**, SVP y la obra de los Seminarios, 97-115; **Vincentiana**, 2(1979), 81-87; 101-113.  
**Presb. Ordinis**, en particulier, 6, 8, 11, 19, 20; **Optatam totius**, en particulier, 2, 19, 22; **Eccl. Sanctae**, 7, 28; **Evang. Nunt.**, 68; **Puebla**, 850-891.

### 3. B. - Service des Laïcs

**Règles Comm.**, I, 2; IX, 2; **Const.**, 19, 24.  
**Coste**, Oeuvres, XIII, 764, 809-810, 815; **Mr. Vincent**, t. I, chap. V, VI, XII, XIV-XVI; **J.M. Román**, SPV, 449-458.  
**Lumen Gent.**, 29, 30-38; **Gaud. et Spes**, 43; **Presb. Ordinis**, 6; **Apost. Actu.** en particulier, 2-3, 8, 28-30; **Ad Gentes**, 21; **Evang. Nunt.**, 44, 70-73; **Puebla**, 568-643, 777-849.



## EN CETTE ANNÉE QUATRICENTENAIRE DE LA NAISSANCE DE ST. VINCENT

### I. - CONTEXTE SOCIO—HISTORIQUE

#### ¿QUIÉN FUE SAN VICENTE DE PAUL? (1)

Fue un hombre que amó tiernamente a los pobres, viendo en ellos al mismo Cristo. Nació el 24 de abril de 1581 en el pueblito campesino de Pouy, al sur de Francia. Trabajó, desde niño, como pastor de cerdos. Se ordenó de Sacerdote el 13 de septiembre de 1600. En busca de prestigio y de dinero, se instaló en el palacio de la familia Gondi, como maestro de su hijo. Pronto sintió la insatisfacción de una vida fácil y comprendió que su misión era servir a los pobres. Solía decir: "Es preciso buscar primero a Dios.... Si nosotros hacemos los asuntos de Dios, Él hará los nuestros."

Impresionado por el abandono espiritual de los campesinos y el relajamiento del clero, fundó la "Congregación de la Misión" (Padres Lazaristas) para evangelizar a los pobres y formar a los Sacerdotes.

El contacto con la miseria cambió radicalmente su vida. Hay pobreza por todas partes: niños abandonados, enfermos desatendidos, mendigos hambrientos y vestidos de harapos y para colmo de males, las guerras siembran devastación y muerte. El decía: "Francia se ha convertido en un teatro en que, a vista y paciencia de todos, la terrible necesidad hace de personaje central".

---

(1) En cette année du Quatricentenaire Vincentien on a édité toute sorte de "dépliants", "prospectus", etc. donnant un aperçu de "l'univers vincentien" et à l'usage des publics les plus divers. De même revues et journaux, des articles visant leurs propres lecteurs. On répercute ici un de ces articles rédigé compte tenu des secteurs les plus populaires (*N. de la R.*).

Sin teorizar sobre la pobreza, se lanza a la acción: denuncia las atrocidades de la soldadesca e intercede por la paz; multiplica sus brazos a través de sus Misioneros y de las Damas de la Caridad; junto con Luisa de Marillac funda la "Compañía de las Hijas de la Caridad", para servir corporal y espiritualmente a los pobres. Organiza con sus Misioneros conferencias y retiros espirituales para el clero y hasta envía Misioneros a países lejanos; decenas de miles de pobres son evangelizados, alimentados, vestidos, curados de sus dolencias en sus casas y en los establecimientos que él organiza. Allí, donde hay miseria, está Vicente de Paul: en las cárceles, en las galeras, en los hospitales, en los campos de batalla.

Francia, agradecida, lo proclama: "Padre de la Patria"; la Iglesia: "Patrono de las Obras Sociales", reformador del clero, "Maestro del Espíritu". Los historiadores lo consideran "el gran santo del gran siglo". Agobiado por la enfermedad y el duro trajinar al servicio del pobre, muere en París, rodeado de sus Misioneros, el 27 de septiembre de 1660. En él se hacen realidad sus propias palabras: "Amemos a Dios, hermanos, pero que sea a costa del sudor de nuestras frentes y del esfuerzo de nuestros brazos".

Su mensaje pervive aún desde hace 400 años. Inspirados en su mística florecieron muchas otras organizaciones religiosas y seglares entre las que cabe destacar a las "Conferencias de San Vicente de Paul" fundadas en París en 1833 por Federico Ozanam (Caballeros de San Vicente de P.).

### El Mensaje de San Vicente de Paul

San Vicente no escribió ningún tratado de espiritualidad. Sin embargo, a través de su vida, de sus Fundaciones, de las Conferencias a sus Hijos e Hijas espirituales, y a través de sus innumerables cartas, podemos conocer su espíritu, su carisma, su mensaje.

En síntesis es "**amar y servir a Jesucristo presente en los pobres**". He aquí algunas de las principales características del espíritu vicenciano.

Ante todo, como fundamento, **amor a Jesucristo**. "Nuestra vida debe estar llena de amor a Jesucristo". Fue el amor a Cristo el que convirtió a San Vicente hacia los pobres.

Luego, como expresión práctica de ese amor, viene el amor y servicio a los pobres. "Nuestra vocación es **servir a Jesucristo en la persona de los pobres**" "Los pobres son nuestros amos y señores".

**Ese amor “debe ser afectivo”**, lleno de ternura y comprensión, con una entrega total de nuestro ser a Dios, para servirle en cada uno de los pobres en particular; siempre con humildad, sencillez, mansedumbre y caridad.

Peró **también “amor efectivo”**; San Vicente era un hombre práctico y cumplía. Lo decía a sus Hijos: “Debemos hacer efectivo el Evangelio, hacerlo realidad”. Más aún: “Amemos a Dios, hermanos, amemos a Dios; pero hagámoslo con el esfuerzo de nuestros brazos y el sudor de nuestra frente”. San Vicente quiere eficacia en las obras y para ello se vale de todos los medios y personas a su alcance. No quiere que los pobres se sientan defraudados; hay que servirlos “espiritual y corporalmente”. Nada de elucubraciones. “Los Pobres no pueden esperar”; exigen soluciones inmediatas; mas no olvida las soluciones a largo plazo, base de un nuevo orden social verdaderamente evangélico.

Este **servicio** y promoción San Vicente lo quiere **“organizado”**.

Precisamente la caridad desorganizada le hace concebir su primera fundación de las Caridades, (hoy Voluntariado de la Caridad). Esta organización apunta a ejercer un **“amor verdaderamente efectivo”** en favor de los pobres.

Otra característica del espíritu de San Vicente es la **universalidad** de su amor y de su acción, tanto en el aspecto geográfico, eclesial, como en el relacionado con toda clase de personas. Ya en su tiempo funda misiones desde Polonia hasta el Africa, sin descuidar la misma Roma.

Por amor hacia los Pobres acepta múltiples cargos, desde Miembro del Consejo de Estado hasta Capellán de los condenados a las galeras: Sabe aglutinar a obispos, clérigos y seglares para su gigantesca obra de caridad, sintetizada ya en la primera parte del artículo. Mas el secreto de su múltiple actividad hay que buscarlo en su amor hacia el Señor, amor fomentado en la intimidad a través de una intensa oración y meditación.

**Pobres y Ricos.** Algo que llama la atención en el espíritu vicenciano es el trato con los ricos en favor de los pobres. Siempre obsesionado por “sus Pobres” San Vicente se codea con los grandes de la tierra, aunque su vida siempre fue austera. Pobres y ricos han de ser igualmente evangelizados y los pobres han de ser evangelio viviente; el mundo debe encontrar en el amor el verdadero rostro de Dios. En esta proyección San Vicente no busca la “lucha de clases” sino la conversión de todos hacia el Reino de Dios, reino de amor, de justicia y de paz. Y, en parte, él lo logró. Una lección pa-

ra nuestro tiempo que intenta cambiar el mundo a base de lucha, de odio y violencia, o quizá tratando de forjar un mundo nuevo cambiando sólo ciertas estructuras sociales sin tratar de "convertir" el corazón del hombre, de donde emana el bien o el mal. No basta remediar la miseria espiritual y material de los pueblos. Si queremos ser fieles al carisma vicenciano debemos ante todo erradicar las causas de pobreza, entre las cuales sobresale el egoísmo de los hombres y de las naciones.

### **San Vicente de Paúl vive hoy**

San Vicente vive hoy. Vive por su perenne actualidad. Vive en sus Obras.

¿Hay en la Iglesia algo de más actualidad que la Opción preferencial por los pobres? Desde el Concilio Vaticano II, pasando por Medellín y Puebla, hasta los últimos Documentos pontificios, la Iglesia va enrumbando casi todo su pensamiento y su actividad hacia la evangelización y promoción integral de los pobres.

¿Hay en el mundo de hoy algo más necesario y urgente que una sincera y eficaz conversión hacia los pobres? Y ello en todos los órdenes de cosas, en todos los niveles, en todos los Continentes. El mundo necesita urgentemente el adve-

nimiento de la "civilización del amor", amalgamada de justicia y caridad. De lo contrario, nuestro mundo se hundirá víctima del egoísmo, de la injusticia, del odio, del afán de poder, de dinero y de placer. "Sólo el amor lo salvará".

Esta fue la opción de Vicente de Paúl: opción por los pobres, herencia de la Familia Espiritual Vicenciana.

"Evangelizar a los Pobres" es el lema de sus Hijos; "servir espiritual y corporalmente a los Pobres" es el ideal de sus Hijas; "asistir y promover a los pobres" es el trabajo del Voluntariado seglar Vicentino.

En verdad, ningún Santo es de tanta actualidad como San Vicente de Paúl: vive hoy por el perenne mensaje de vida, de sus escritos y de sus Obras.

### **La Familia Vicenciana**

La Familia Vicenciana está compuesta por cuatro Ramas: la Congregación de la Misión de los Padres Lazaristas, la Campaña de las Hijas de la Caridad, las Voluntarias (Señoras) de la Caridad y la Sociedad (Conferencia) de San Vicente de Paúl.

Está presente en los cinco Continentes. Cuenta con 4.500 Sacerdotes Lazaristas, 37.000 Hijas de la Caridad, 220.000 Voluntarias y 940.000 Socios (Caballeros).

**La Congregación de la Misión** tiene como “mística” evangelizar directa o indirectamente a los pobres. Directamente a través de misiones populares, misiones en países no cristianos, parroquias misioneras temporales; indirectamente, mediante la asistencia espiritual a los miembros de la Familia Vicenciana y a sus “pobres”, y también a través de la formación de buenos Sacerdotes que atiendan bien a los pobres de los campos y ciudades.

**La Compañía de las Hijas de la Caridad**, cuyo lema es “La Caridad de Cristo nos apremia”, es bien conocida en todo el mundo por su obra caritativa en los más diversos lugares y ambientes. San Vicente fue considerado como un revolucionario; no quiso que sus Hijas fueran consideradas “religiosas” en el sentido canónico y jurídico de la palabra. Por eso él escribió: “Tendrán por monasterio las casas de los enfermos; por celda, un piso de alquiler; por capilla, la Iglesia parroquial; por claustro, las calles de la ciudad; por clausura, la obediencia; por rejas, el temor de Dios; por velo, la santa modestia”.

En suma, algo completamente nuevo en la Iglesia del siglo XVII; un estilo de vida “revolucionario” para personas entregadas a Dios. Todo está supeditado a una mejor

atención a los pobres, a los cuales “deben servir espiritual y corporalmente”, con cariño y eficacia viendo en ellos al mismo Cristo.

A su fundación cooperó en gran parte Santa Luisa de Marillac.

Esta Comunidad fue favorecida por diversas Apariciones de la Virgen de la Medalla Milagrosa, en la persona de la novicia Sor Catalina Labouré (1830).

La fidelidad a su carisma fundacional y la perenne necesidad del servicio a los pobres explican fundamentalmente el desarrollo de la Compañía de las Hijas de la Caridad, la Comunidad más numerosa en la Iglesia Católica.

**Las Voluntarias de la Caridad**, son seglares, cuya fundación fue la primera de las Obras de San Vicente de Paúl en 1617. Por su misma naturaleza, por la condición seglar de sus miembros, abarcan un gran radio de acción.

La Socias, formadas y organizadas para una reflexión, una búsqueda y actividades concretas, individuales, en equipos y con otras entidades afines, se dedican a servir y a promover a todo hombre y mujer que sufre: pobres, enfermos, emigrantes, ancianos, niños, familias, inadaptados, prisioneros, alcohólicos, dro-

gadictos, minusválidos, aislados, madres solas, etc. Todo ello a través de una acción mediata o a largo plazo. Esta acción es personal, colectiva y sobre las mismas estructuras de la Sociedad y busca adaptarse a las necesidades de la realidad local, nacional e internacional, procurando erradicar no sólo la pobreza material, cultural y espiritual, sino también luchando contra las causas de esta pobreza.

La siglas de esta Asociación son A.I.C. - Asociación Internacional de Caridades. Anteriormente sus Socias eran llamadas: "Damas o Señoras de la Caridad". Hoy día han optado por llamarse "Voluntarias de la Caridad".

**La Sociedad [Conferencias] de San Vicente de Paúl;** si bien no fue fundada por el mismo San Vicente, forma parte de la Familia Vicenciana.

Por una parte está inspirada en San Vicente y lleva el nombre del mismo Santo; por otra, su Fundador, Federico Ozanam, (1833), se lanzó a esta obra por influencia de Rosalía Rendu, abnegada y heroica Hija de la Caridad.

Corrían por aquel entonces vientos de incredulidad. Federico Ozanam y sus compañeros universitarios se desgastaban valientemente defendiendo la fe católica en los ambientes in-

telectuales de la época.

Mas, comprendiendo que de poco servían sus discursos si no iban acompañados de las obras, él se lanzó con heroísmo y organización a dar testimonio de la fe, de su amor al prójimo mediante el servicio personal a los pobres con un honrado sentido de transformación social de la humanidad, en la misma línea, en las mismas actividades y con los mismos métodos que las Voluntarias de la Caridad.

La mística de esta Asociación es una mística para la acción por el reino de la justicia; conjuntamente con el reino de la caridad.

"La caridad sin justicia es como una casa sin cimientos; pero la justicia sin la caridad es una casa sin techo".

Pero esta lucha por la justicia social no exonera al miembro de esta Sociedad de cumplir con su deber primordial que es la visita a los pobres, mediante un encuentro individual con ellos. Ya su Fundador decía a sus compañeros "que la caridad haga lo que la justicia no logra hacer". El Papa Paulo VI dijo a los Socios "El Vicentino debe ser el servidor y el amigo personal de los pobres, en el sentido evangélico de la palabra".

En la actualidad la Sociedad de San Vicente de Paúl es la Sociedad secolar católica que cuenta con más miembros; sus

Socios son casi un millón, esparcidos por todo el mundo, siempre atentos a los signos de los tiempos, siempre acudiendo a socorrer todas las miserias de cualquier clase, siempre tratando de erradicar las causas de la pobreza, colaborando especialmente con todas las entidades que trabajan por el Tercer Mundo.

A través de ella, sigue ac-

tuando Vicente de Paúl.

Esta es la familia Vicenciana. Sin embargo, podríamos añadir que, en la actualidad, sobrepasan de cuatrocientas las comunidades, organizaciones y entidades que directa o indirectamente han nacido al amparo del espíritu de San Vicente de Paúl.

Jorge BAYLACH C.M.

(*"Levántate"*, Guayaquil,  
nº 106, p. 12-15)

## SAINT VINCENT ET SON MESSAGE (1)

*Saint Vincent a-t-il encore un message à apporter à notre temps? Entre notre société et la sienne, il y a un abîme. Puis, lorsque nous souhaitons orienter notre avenir, nous sommes davantage tentés de nous adresser à des futurologues que de consulter nos devanciers quels que grands et célèbres ils aient pu être.*

*Au demeurant, Monsieur Vincent ne se sentirait guère à l'aise dans le milieu où nous vivons. Il aurait sans doute vite fait de s'adapter à notre niveau de vie, à notre technique et à notre société démocratique fort différente cependant de la sienne. Mais, ce me semble, il se sentirait tout à fait étranger dans un monde où la pensée des hommes, y compris celle des chrétiens, est foncièrement sécularisée. Et cependant, malgré la distance qui nous sépare et tout ce qui nous différencie, Monsieur Vincent continue à nous interpeller.*

---

(1) Texte de la conférence donnée le 2 février 1982 au "Centre d'Etudes Saint-Louis-de-France", à Rome

*L'Eglise l'a proclamé Patron des œuvres de charité, parce qu'à un moment précis de l'histoire, il a fait œuvre de pionnier et qu'il s'est donné corps et âme au service des plus démunis. Mais son actualité ne tient pas seulement à ce choix qui en quelque manière l'officialise, elle dépend surtout du fait que les lignes maîtresses de sa pensée coïncident encore avec les principes essentiels de la charité et que ces thèmes fondamentaux de la charité, il les a formulés de manière claire et équilibrée.*

*La miséricorde et la compassion qu'il exalte étaient celles qui passent aux actes. Il se sentait vivement responsable devant le malheur d'autrui, mais animateur-né il suscitait des collaborateurs et multipliait les initiatives. Dans la diversité de ses entreprises, une ligne maîtresse ressortait: la fidélité au service des plus démunis.*

*L'action qu'il menait n'était pas simplement conçue à court mais à long terme, il allait au fond du problème, il était en même temps un mystique et un homme d'action.*

## AMOUR AFFECTIF ET AMOUR EFFECTIF

*On peut mener une action sur la base de raisonnements mûrement réfléchis, on peut également s'y lancer sous l'impulsion d'un besoin profond, d'une poussée spontanée et vitale.*

*Dans son livre magnifique: "Jésus avant le Christianisme", l'auteur sud-africain Albert Nolan fait remarquer que "ce qui rend Jésus différent (des autres hommes) c'est sa compassion sans limite pour le pauvre et l'opprimé". Il fait d'ailleurs remarquer en passant que le mot français "compassion" est bien trop faible pour exprimer l'émotion qui étreint Jésus.*

*Le verbe utilisé dans le texte grec traduit un mouvement, une pulsion qui sourd des profondeurs des entrailles, qui vient des "tripes"... (Nolan op. cit. p. 45-46).*

*Et de fait, tout au long de l'Evangile, il est question de la compassion que Jésus témoigna aux malades, aux aveugles, aux pécheurs, à la masse délaissée comme un troupeau sans pasteur, à Jérusalem. C'est ce sentiment de compassion qui lui inspirait cette parole: "Tout ce que vous avez fait au moindre des miens, c'est à moi que vous l'avez fait".*

*C'est un sentiment identique de compassion intense et quasi-viscérale qui portait Monsieur Vincent vers l'homme pauvre et opprimé et qui nous donne l'esquisse la plus fidèle de son profil. Ce sentiment est tout autre chose que la compassion superficielle, sentimentale, qui plaint, console en paroles, puis abandonne à son sort le prochain affligé.*

*"Quand nous allons voir les pauvres, nous devons entrer dans leurs sentiments pour souffrir avec eux... Et pour cela, il faut tâcher d'attendrir nos cœurs et de les rendre susceptibles des souffrances et des misères du prochain, et prier*



*Dieu qu'il nous donne le véritable esprit de miséricorde, qui est le propre esprit de Dieu" (XI - 340-341)*

Pour Monsieur Vincent, l'esprit de miséricorde impliquait une action concrète; l'amour vrai est pour le moins autant effectif qu'affectif: "Il faut courir aux besoins du prochain, proclamait-il, comme au feu" (XI, 31). Cette image est typique de sa conception de la vie.

De son temps, il ne manquait pas de foyers de misère: les malades à domicile, les enfants abandonnés et les orphelins, les bandes de mendiants, les prisonniers et les galériens, les esclaves à Tunis et à Alger, des provinces entières ravagées par la guerre et la famine, les exilés, les aliénés et les handicapés mentaux, voilà autant de mondes de misère pour lesquels presque rien n'était fait. C'était la portion d'humanité qu'il s'était choisie comme partage et dont la pensée ne le quittait pas.

"Que deviendront nos pauvres, s'écriait-il, et où iront-ils? C'est là mon poids et ma douleur!" (Abelly, 1, III, 120).

Quand il parlait de la misère morale et de l'ignorance spirituelle des pauvres et du danger qu'ils courraient d'être damnés de ce fait, on le sentait encore plus angoissé.

"Il me souvient qu'autrefois lorsque je revenais de la mission, il me semblait que, revenant à Paris, les portes de la ville devaient tomber sur moi et m'écraser; et rarement revenais-je de la mission que cette pensée ne me vint dans l'esprit. La raison de cela, c'est que je considérais en moi-même: "Tu t'en vas à Paris, et voilà d'autres villages qui attendent de toi la même chose que ce que tu viens de faire à celui-là et à celui-là!"

Si tu n'eusses pas été là, vraisemblablement telles et telles personnes, mourant en l'état où tu les as trouvées, seraient perdues et auraient été damnées.

Si tu as trouvé cela, tels et tels péchés qui se commettent en cette paroisse-là, n'as-tu pas sujet de douter que tu trouveras la même chose et que de pareilles fautes se commettent en la paroisse voisine? Cependant ils attendent que tu ailles faire la même chose chez eux que tu viens de faire à leurs voisins; ils attendent la mission, et tu t'en vas, tu les laisses là! S'ils meurent cependant et qu'ils meurent dans leurs péchés, tu seras en quelque façon cause de leur perte, et tu dois craindre que Dieu ne t'en demande compte". (XI, 445).

Peut-être nous est-il difficile de souscrire à ce raisonnement.

Nous avons une conception différente au sujet de la justice et de la miséricorde de Dieu. Mais là n'est pas précisément la question. Ce qui nous frappe dans ce texte, dont de nombreux autres passages répercutent l'écho; c'est à quel point Mr Vincent prenait à cœur le sort des pauvres. Il en était solidaire, il savait d'ailleurs par expérience ce qu'était la pauvreté. Il respectait les pauvres.

Le caractère effectif de sa compassion éclatait d'ailleurs dans les initiatives qu'il prenait coup sur coup pour soulager les formes les plus variées de la misère.

re. Mais chez lui, l'attention à la personne de ceux dont il s'occupait et le génie de l'organisation allaient de pair.

Dans le Règlement qu'il dressa pour la première Charité pour femmes à Châtillon-les-Dombes, il relève d'une part cette nécessité d'organiser l'aide aux plus démunis: "Les pauvres ont beaucoup souffert plutôt par faute d'ordre à les soulager, que (du manque) de personnes charitables" (XIII, 423); d'autre part, ce même Règlement énumère des consignes marquées au coin de la délicatesse, entr'autres: "les visiteuses de malades sont priées de commencer toujours par celui qui a quelqu'un avec lui et de finir par ceux qui sont seuls afin d'être auprès d'eux plus longtemps" (XIII, 428).

### RESPONSABLE ET ANIMATEUR

Les années ne devaient pas estomper chez lui, ce sentiment très vif d'être personnellement responsable du lot des pauvres. "Pour moi, nonobstant mon âge, devant Dieu je ne me sens point excusé, de l'obligation que j'ai de travailler au salut de ces pauvres gens; car qui pourrait m'en empêcher? Si je ne pouvais prêcher tous les jours, eh bien! je le ferais deux fois la semaine; si je ne pouvais aller aux grandes chaires, je tâcherais d'avoir les petites; que si encore on ne m'entendait pas à ces petites, qui m'empêcherait de parler bonnement et familièrement à ces bonnes gens, comme je vous parle à présent, les faisant approcher en rond comme vous êtes?" (XI - 136).

Monsieur Vincent ne se contentait pas de se sentir personnellement responsable des pauvres, ce qui frappe chez lui c'est le caractère missionnaire de sa charité. Cette charité ne se repliait pas sur elle-même, il ne la concevait pas en premier lieu comme étant un geste de vertu; elle ne se contentait pas du soin de quelques pauvres. Monsieur Vincent n'aimait pas "ses pauvres"; il était au service de tous les pauvres.

Un homme seul ne peut rien contre un incendie; c'est un travail d'équipe et souvent il faut que toute une communauté s'en mêle. Aussi, Monsieur Vincent fait-il dès l'abord figure d'animateur. Pour toutes ses entreprises, on voit qu'il en met beaucoup d'autres dans le coup. Pour faire donner des missions populaires, il ne prend pas seulement l'initiative d'instituer la Congrégation de la Mission, il fait aussi appel à d'autres prêtres, séculiers et religieux; de même pour la formation du clergé, il ne cherche pas simplement à monter son œuvre à lui, à fonder ses séminaires, il s'associe à une large campagne de réforme; quand il met sur pied l'assistance aux victimes de la guerre, ce sont des centaines de bonnes volontés qu'il mobilise; lorsqu'il organise l'assistance aux malades à domicile, il fonde des Charités et plus tard la Compagnie des Filles de la Charité.

C'est surtout son appel systématique aux laïcs pour organiser l'assistance aux pauvres qui montre sa volonté de voir grand et qui est une innovation. A une époque où la vie chrétienne avait tendance à s'exprimer de préférence par des dévotions et par un sacramentalisme coupé de la vie, il rappela que la religion

doit s'enraciner et prendre corps dans le concret de la vie sociale. Et bien qu'il n'eût rien d'un féministe, c'est lui qui remit en honneur l'ancien usage de confier des fonctions publiques dans l'Eglise à des femmes. "Il y a 800 ans environ que les femmes n'ont point d'emploi public dans l'Eglise... et voilà que la Providence s'adresse à vous pour suppléer à ce qui manquait aux pauvres" (XIII- 809-810)

Au demeurant chez l'animateur exceptionnel qu'était Monsieur Vincent l'intérêt ne se limitait pas à son propre terrain d'action, il voyait toujours plus loin, large et grand. Il aimait sans doute les œuvres qu'il avait créées, comme un père aime ses enfants. Il jubilait littéralement lorsque certains de ses confrères faisaient merveille dans la prédication de missions; il était fier de pouvoir raconter comment certaines de ses premières soeurs avaient refusé un petit poste confortable chez une noble dame pour rester fidèles au service des pauvres. Mais on le sentait également profondément heureux quand d'autres étaient les artisans du bien, et alors il se plaisait également à mettre ce bien en valeur.

Il était davantage préoccupé de voir le bien se réaliser que d'en être lui-même l'instrument. Il pensait même qu'il y a plus de mérite à se réjouir du bien que font les autres que de le réaliser soi-même.

Il disait volontiers qu'il ne pouvait s'empêcher d'encourager le bien quand il en était témoin. S'il possédait l'art de mettre tant de monde dans le coup de ses entreprises charitables, c'est sans doute parce qu'il croyait à ce qu'il faisait, mais aussi parce qu'il croyait en la bonté foncière de beaucoup d'hommes et en leur volonté d'engagement. Intérieurement libre et dégagé de tout esprit de concurrence, il pouvait mettre les autres devant leurs responsabilités. A un moment donné, les dames trouvèrent qu'elles l'avaient suffisamment aidé de leurs deniers. Il leur répliqua calmement: "Helas! combien de nignoteries a-t-on au logis, qui ne servent de rien! O Mesdames, que nous sommes éloignées de la piété des enfants d'Israel, dont les femmes donnaient leurs bijoux pour faire un veau d'or". (XIII - 800)

De la même franchise, témoigne tout le discours qu'il adresse le jour où l'œuvre des Enfants Trouvés risque de périliter:

"Or sus, Mesdames, la compassion et la charité vous ont fait adopter ces petites créatures pour vos enfants; vous avez été leurs mères selon la grâce depuis que leurs mères selon la nature les ont abandonnés; voyez maintenant si vous voulez aussi les abandonner. Cessez d'être leurs mères pour devenir à présent leurs juges; leur vie et leur mort sont entre vos mains; je m'en vais prendre les voix et les suffrages; il est temps de prononcer leur arrêt et de savoir si vous ne voulez plus avoir de miséricorde pour eux. Ils vivront si vous continuez d'en prendre un charitable soin; et au contraire, ils mourront et périront infailliblement si vous les abandonnez; l'expérience ne vous permet pas d'en douter". (XIII - 801).

Comment les dames auraient-elles résisté à un langage aussi direct et aussi convaincant?

*Dans une tout autre circonstance, il devait écrire à Monsieur Du Coudray qui préférait traduire la bible syriaque plutôt que d'aller prêcher des missions que s'il ne rejoignait pas ses confrères travaillant dans les Cévennes, lui, le vieux Vincent, s'y rendrait à sa place.*

*Mais s'il possédait l'art de mettre les autres devant leurs responsabilités, il leur savait gré du travail qu'ils effectuaient ou l'aide qu'ils lui apportaient et il ne manquait pas de le leur témoigner. Il savait ce qu'il pouvait demander à chacun et ce qu'il ne pouvait pas demander, car chacun n'a pas la même capacité d'engagement. Ainsi il découvrit très tôt que si, d'une part, les dames lui étaient d'un immense secours surtout pour la subsistance de ses œuvres, il lui fallait, d'autre part, des aides professionnelles pour stabiliser ses fondations.*

### LES PAUVRES ET LES PLUS PAUVRES

*L'histoire de l'Eglise nous montre comment chemin faisant elle s'écarte toujours à nouveau de son projet d'être l'Eglise des pauvres.*

*En son temps, Monsieur Vincent n'a rien fait d'autre que de s'efforcer de redonner vigueur à cet idéal. Du coup le message qui se dégage de sa vie et de son action reste toujours valable.*

*Mais quels étaient les pauvres dont il se souciait surtout?*

*Ici nous pouvons distinguer chez lui une double tendance concrétisée par une double consigne. La première est d'avoir une ouverture, une disponibilité totale aux pauvres, n'importe lesquels, pourvu qu'ils soient vraiment pauvres; la deuxième consigne limite le champ d'action: elle invite à aller de préférence vers ceux qui sont les plus abandonnés soit au plan spirituel, soit au plan matériel.*

*La première consigne pose donc le problème sur une base très large.*

*A ses missionnaires Monsieur Vincent déclarait: "Notre vocation est donc d'aller, non seulement en une paroisse, ni seulement en un évêché, mais par toute la terre" (XII - 262). Et à ses premières sœurs, il disait: "Vous vous êtes données à Dieu... pour assister les pauvres malades non en une maison seulement, mais partout - Soyez prêtes à embrasser tous les emplois que la divine Providence vous donne" (X - 124-128).*

*Aux yeux de Monsieur Vincent ce sont les pauvres qui nous choisissent et non pas nous qui les choisissons. A nous d'être disponibles. Ce principe l'a mené fort loin: ses fondations se succédaient. Même s'il répétait qu'il ne fallait pas enjamber sur la Providence, toujours il avançait. Sans doute parce que la Providence avançait à plus grandes enjambées que lui. Il arrivait d'ailleurs que non seulement les dames, mais ses propres confrères et même les sœurs en étaient essoufflés.*

Deux années avant sa mort, dans une conférence sur les fins de la Congrégation de la Mission, il tint un plaidoyer magnifique à l'adresse de ceux de ses confrères qui étaient d'avis qu'il avait quand même dépassé la mesure du raisonnable. Une à une, il passe en revue ses fondations: les missions populaires, les séminaires, les Filles de la Charité, la maison du St. Nom de Jésus pour vieillards, les aliénés et handicapés mentaux, les enfants abandonnés, les hôpitaux, les victimes de guerres, les missions auprès des esclaves d'Alger et de Tunis et celle de Madagascar. Pour quasi toutes ces œuvres, il avait fait appel à ses confrères.

Sur un ton pathétique, il demande à ses auditeurs de reconnaître qu'il n'a fait autre chose qu'imiter l'exemple de Jésus; il les supplie de ne lâcher aucune des œuvres qu'il a fondées sous prétexte qu'il n'est pas possible de mener de front tant d'entreprises. Et alors il s'emporte contre "ces carcasses de missionnaires qui tâcheront d'insinuer de fausses maximes pour ruiner, s'ils le peuvent, les fondements de la Compagnie; à ceux-là, dit-il, il faut résister". De même qu'aux "esprits libertins... qui ne demandent qu'à se divertir, et pourvu qu'il y ait à dîner, ne se mettent en peine d'autre chose.... ainsi qu'aux "gens mûtonnés... qui n'ont qu'une petite périphérie, qui bornent leur vue et leurs desseins à certaine circonférence où ils s'enferment comme en un point; ils ne veulent sortir de là: et si on leur montre quelque chose au-delà et qu'ils s'en approchent pour le considérer, aussitôt ils retournent en leur centre, comme des limaçons en leur coquille". (XII, 91-92).

"Seigneur, ainsi s'exprimait-il dans une courte prière, faites qu'instruit par la splendeur de votre exemple, je porte tous les hommes dans mon cœur"

Et cependant, Monsieur Vincent acceptait de limiter son champ d'action, mais il s'agissait alors d'une limitation qui serait au profit des plus pauvres.

Les sœurs ne pouvaient pas répondre à n'importe quelle demande pour être disponibles "pour ceux qui n'ont personne pour les assister" (VI, 41 - I, 329-333 - VII, 51 - IX, 533-534, 583, 588-589, 662 - X, 658).

Quant aux missionnaires, eux aussi devaient faire un choix: "Leur vocation est de servir les plus misérables, les plus abandonnés et les plus accablés de misères corporelles et spirituelles" (XI, 77-393; XII, 4-79, 80).

Chez eux il insistait de manière plus impérative sur ce principe du service aux plus abandonnés. C'est qu'il visait à redresser un abus, les prêtres abondaient en ville alors que les campagnes étaient spirituellement à l'abandon.

Contre ce scandale, il protestait avec le radicalisme d'un prophète. Ses prêtres devaient s'abstenir de prêcher ou de confesser en ville; ils ne pouvaient pas s'occuper de religieuses; il ne pouvaient pas écrire des livres ni rédiger des cours; ils ne pouvaient pas prendre la charge de paroisses; dans certains cas il d'opposait même à ce qu'ils acceptent des fondations les obligeant à prêcher régulièrement des missions dans certaines paroisses car, écrivait-il: "ces fondations occupe-

raient la compagnie, en sorte que dans peu de temps l'on ne pourrait aller ailleurs où la nécessité plus grande nous presserait d'aller" (VI, 28 voir aussi I, 223; 251-252; II, 235; III, 76; V, 459; V, 98; IX, 332 (333; 445).

Pour Monsieur Vincent qui, en matière financière, ne tenait pas à prendre des risques, cette consigne de ne pas accepter des fondations pour rester libres pour le service des plus pauvres, est lourde de sens.

L'Eglise, à son avis, perd toute crédibilité si elle n'annonce pas la Bonne Nouvelle aux pauvres.

Lorsque la question du service des plus pauvres est mise à l'ordre du jour d'assemblées générales ou autres, il arrive assez souvent qu'elle donne lieu à des échanges animés et cependant sans apparente conclusion. Chacun se contente de souligner l'importance des tâches auxquelles de fait il est attelé. Aussi importe-t-il davantage de se demander comment aider les personnes en difficulté avec lesquelles chacun entre déjà en contact que de se poser la question un peu abstraite de savoir où se situent les plus abandonnés. Il est d'ailleurs frappant que, dès que l'on s'occupe réellement des pauvres, la question de savoir où se trouvent les plus démunis finit quand même par se poser. Etre satisfait de ce qu'on réalise est le premier symptôme de la paralysie caractéristique des institutions vieillissantes. Monsieur Vincent dirait qu'une institution en est à l'extrême-onction dès qu'on s'y pose la question comment survivre au lieu de se demander comment faire face aux nouvelles urgences. Sa position est claire: il faut des troupes mobiles et disponibles. Soulignons aussi ce fait étonnant: dans le domaine des idées et par tempérament, Monsieur Vincent était plutôt conservateur. Comment alors expliquer qu'il soit devenu un fondateur prestigieux et un pionnier hardi sinon grâce à ce principe qu'il avait mis à la base de toute son existence: rester fidèle aux plus délaissés. C'est cette fidélité qui l'a toujours poussé en avant.

Donner la priorité aux pauvres reste une utopie vers laquelle il faudra toujours continuer à tendre. La mesure où on en vit indique le niveau d'amour qu'atteint une communauté ou une société. On ne peut parler de civilisation de l'amour que dans une société qui respecte et intègre les faibles.

## CORPS ET AMES

La sollicitude de Monsieur Vincent va vers tous les pauvres avec une préférence pour les plus démunis. Elle a également toujours une double dimension: "Il faut aimer corporellement et spirituellement" (IX, 239 - X, 333).

Il va de soi que les prêtres doivent, plus que quiconque, être soucieux des nécessités spirituelles des pauvres. Mais les Sœurs et les membres des Charités se voyaient également confier la tâche d'instruire les pauvres. Il est piquant de rele-

ver que parmi les dames, Monsieur Vincent faisait déjà une certaine sélection, dans l'intention de mieux former celles qu'il estimait capables d'un travail proprement pastoral auprès des malades.

De leur côté, les prêtres ne devaient pas croire qu'ils pouvaient se désintéresser des besoins matériels de leur prochain. "S'il s'en trouve parmi nous qui pensent qu'ils sont à la Mission pour évangéliser les pauvres et non pour les soulager, pour remédier à leurs besoins spirituels et non aux temporels, je réponds que nous devons les assister et les faire assister en toutes les manières". (XII, 87). Dès lors, Monsieur Vincent invitait ses prêtres à fonder des Charités dans toutes les paroisses où ils passaient prêcher des missions.

Jésus guérissait les malades et par la même occasion, il leur annonçait la bonne nouvelle. Dans la même ligne, Monsieur Vincent trouvait tout normal de faire se confesser les malades qu'on accueillait à l'hôpital de la Maison-Dieu. Ce qui nous semble ambigu, voire choquant, était considéré comme normal en un temps où tout le monde, était croyant. Il ne serait venu à l'esprit de personne de soupçonner celui qui procédait de la sorte de rechercher un quelconque avantage personnel. De nos jours, nous avons tendance à tenir strictement séparées les tâches d'évangélisation et les tâches caritatives. Tout en sachant qu'elles se recouvrent largement, nous distinguons aussi visite pastorale et simple visite d'amitié. De son côté, Monsieur Vincent qui vivait cependant dans un contexte religieux entièrement différent du nôtre, avait néanmoins présent: qu'il y a lieu de distinguer l'approche proprement pastorale de l'approche uniquement humaine. Abelly, son premier biographe, écrivait à ce sujet:

"Environ deux ans après le premier établissement de cette compagnie (des dames de l'Hôtel-Dieu), Monsieur Vincent jugea qu'il était expédient de députer un certain nombre de dames qui s'appliqueraient particulièrement à l'instruction et consolation spirituelle des pauvres malades, pendant que les autres vageraient à leur donner quelque soulagement corporel; l'expérience ayant fait connaître qu'il était difficile que celles qui travaillaient à l'un pussent aussi s'employer à l'autre; outre qu'on pourrait, par ce moyen, choisir et députer celles qui seraient trouvées les plus propres pour l'exercice de ces œuvres de miséricorde spirituelles, les unes n'y ayant pas si grande aptitude que les autres".

D'habitude on sépare la vie de Monsieur Vincent en deux volets apparemment distincts ayant chacun son inspiration et son style propres. Et de fait, l'idéal de la mission et celui de la charité sont les deux idées maîtresses qui ont inspiré toute sa vie.

Y correspondent les deux modèles de statue de Monsieur Vincent que nous connaissons: la première se trouve dans la galerie des fondateurs d'ordres religieux à la Basilique St. Pierre à Rome: elle le présente la main levée brandissant une croix; la deuxième le montre un enfant dans les bras et un autre enfant qu'il tient pressé contre lui, le protégeant de son manteau. Ces deux modèles de statues représentent deux types de caractère et de sainteté fort différents. Le se-

*L'homme de la rue pense reconnaître Monsieur Vincent dans cette statue avec les enfants davantage que dans celle du missionnaire qui montre la croix. Ce en quoi Monsieur Vincent lui-même se sentirait sans doute un peu frustré, car, quant à lui, il se voulait avant tout missionnaire. Pour lui, la charité était elle-même une forme de mission. Elle est la foi qui passe aux actes. Il s'agit évidemment d'une foi authentique, vécue dans un style évangélique; Monsieur Vincent ne conçoit pas qu'on puisse s'occuper du prochain malheureux en guise de thérapie occupationnelle pour meubler ses loisirs, ou pis encore, qu'on conçoive la charité comme un calmant qu'on administre aux pauvres pour qu'ils restent contents de leur sort. Une telle charité serait un contre-témoignage alors qu'il rêvait d'évangéliser le peuple. S'il vivait de nos jours il s'occuperait sans doute de toutes les formes de misère qui se présenteraient à lui, mais il clamerait à qui voudrait l'entendre que la plus grande misère de l'homme moderne est de ne plus savoir qui il est et pourquoi il vit.*

## TRAVAILLER A COURT ET A LONG TERME

*De nos jours, il est courant d'entendre opposer la charité à l'action sociale et politique. L'objectif de la charité se limiterait à une action ponctuelle au service des individus alors que l'action sociale et politique viseraient des solutions fondamentales et décisives en réformant les structures de la société. Chez Monsieur Vincent nous ne trouvons évidemment pas cette distinction entre les activités caritatives et les activités sociales; son action toutefois ne se situait pas simplement à court mais également à long terme.*

*Sans doute, il se mettait en premier lieu au service de la personne humaine. Mais chaque fois qu'il était confronté avec un problème, il l'embrassait dans son ensemble et le dominait comme d'un seul coup.*

*Dans les Charités, il voulait d'emblée venir en aide à la masse des malades en difficulté à domicile; c'était le problème comme tel des enfants abandonnés, des mendiants, des hôpitaux qu'il entreprenait. C'était à des dizaines de milliers de familles qu'il sauvait la vie dans les provinces dévastées par la guerre. Chaque fois qu'il butait contre une nouvelle forme de misère, il cherchait à connaître la racine du mal pour y porter remède.*

*La première chose qu'il cherchait à procurer aux pauvres, c'était du travail. "On voudrait faire aussi que tous les autres pauvres gens qui n'ont pas des terres gagnassent leur vie, tant hommes que femmes, en donnant aux hommes quelques outils pour travailler, et aux filles et femmes des rouets, et de la filasse ou de la laine pour filer, et cela aux plus pauvres seulement". (VIII, 73-72).*

*Monsieur Vincent vivait au 17<sup>ème</sup> siècle. Il pouvait difficilement poser les problèmes en termes de réformes de structures. Mais à plus d'une reprise il pro-*



testa contre l'injustice qu'on infligeait aux pauvres:

"Dieu nous fera la grâce d'attendrir nos cœurs vers les misérables et d'estimer qu'en les secourant nous faisons justice et non pas miséricorde". (VII, 98).

Et plus clairement encore s'il se peut: "Nous vivons du patrimoine de Jésus-Christ, de la sueur des pauvres gens. Nous devrions toujours penser quand nous allons au réfectoire: "Ai-je gagné la nourriture que je vais prendre?"

J'ai souvent cette pensée qui me fait entrer en confusion: misérable, as-tu gagné le pain que tu vas manger, ce pain qui te vient du travail des pauvres?" (XI, 201).

Un jour, en parlant de la guerre qui affligeait plusieurs pays d'Europe, il s'écriait: "La guerre est par tous les royaumes catholiques..."

Guerre partout, misère partout. En France, tant de gens souffrent! O Sauveur! O Sauveur! si, pour quatre mois que nous avons eu ici la guerre, nous avons eu tant de misère au cœur de la France, où les vivres abondaient de toutes parts, que peuvent faire ces pauvres gens des frontières, qui sont dans ces misères depuis vingt ans? Oui, il y a bien vingt ans qu'ils ont toujours la guerre; s'ils ont semé, ils ne sont pas assurés de recueillir; les armées viennent qui pillent, qui enlèvent; ce que les soldats n'ont pas pris, les sergents le prennent et l'emportent. Après cela, que faire? Que devenir? Il faut mourir.

S'il y a une vraie religion... qu'ai-je dit, misérable! ... S'il y a une vraie religion! Dieu me le pardonne! Je parle matériellement. C'est parmi eux, c'est en ces pauvres gens que se conserve la vraie religion, une foi vive; ils croient simplement, sans épilucher; soumission aux ordres, patience dans l'extrémité des misères à souffrir tant qu'il plaît à Dieu, les uns pour les guerres, les autres à travailler le long du jour à la grande ardeur du soleil; pauvres vigneron qui nous donnent leur travail, qui s'attendent à ce que nous priions pour eux, tandis qu'ils se fatiguent pour nous nourrir!" (XI, 200-201).

Quelle force, quelle véhémence dans ces lignes! Monsieur Vincent prend tellement à cœur la cause des pauvres qu'il se surprend presque à crier à l'injustice. S'il n'avait été un saint, il eut été un révolté.

Il ne se sentait pas tellement le bienfaiteur des pauvres que leur obligé.

Aussi ne se contentait-il pas de demander simplement de l'aide et un appui aux puissants du jour. Il lui arrivait de contester leur comportement, en particulier celui de Mazarin, lorsque ce dernier affama la ville de Paris pour la forcer à se rendre. C'était là, à coup sûr, un acte politique, un acte que Mazarin ne devait d'ailleurs pas lui pardonner. Il lui valut d'être écarté du Conseil de Conscience.

Cela nous ramène aux deux modèles de statues de St. Vincent.

Celle qui le représente comme un homme se penchant sur le malheur de l'enfance misérable traduit incontestablement la sensibilité de son cœur. Mais elle n'évoque pas l'étendue de son programme d'action ni l'urgence de l'idéal dont il était hanté; elle ne reflète pas l'esprit de l'animateur-né, du lutteur, du défenseur des opprimés. On peut même dire que cette image un peu douceuse déforme et tra-

hit son message. Les images que nous portons en nous finissent en quelque façon par nous déterminer; elles programment. Le fait que ceux qui se vouent à la pratique de la charité ont reconnu, durant de longues années, leur idéal dans un Vincent débordant certes de compassion mais manquant, à tout prendre, de mordant, n'est pas étranger à cet autre fait qu'au lieu de combattre la misère ils se sont la plupart du temps contentés de se pencher sur elle. Combien leur style eut-il été différent s'ils avaient eu devant leurs yeux et devant leur esprit l'image d'un Monsieur Vincent se tenant responsable de toute détresse spirituelle ou matérielle du prochain, se comportant comme le prophète d'une charité courageuse, ne se contentant pas de mettre du baume sur les plaies mais combattant les abus et réclamant qu'on fasse justice aux pauvres.

### HOMME D'ACTION ET MYSTIQUE

C'est avec toute sa sympathie et sa prodigieuse puissance de travail que Monsieur Vincent prenait en mains la cause des plus démunis. Toute sa vie en témoigne. D'autre part, il répétait sans cesse que c'était l'amour de Dieu qui était le support de son engagement. Il ne disait jamais: "Vous devez vous donner aux pauvres" mais il disait toujours: "Donnez-vous à Dieu, et Lui Il vous donnera aux pauvres". Les Filles de la Charité sont fondées pour "honorer l'amour de Notre Seigneur pour le malades du lieu où elles sont envoyées" (XIII, 551). La même chose vaut pour toutes ses fondations. Pour peu qu'on connaisse Monsieur Vincent on sait qu'il ne s'agissait pas là de formules creuses ni de consignes protocolaires. Mais le pauvre n'en restait pas moins le centre et l'objectif premier de son action.

Ce n'était pas tant POUR l'amour de Dieu que, d'après Monsieur Vincent, il s'agissait de l'aimer que PAR l'amour de Dieu en aimant à la manière de Jésus, en faisant sienne sa vision sur l'homme en difficulté et en aimant avec sa force d'amour. Au demeurant dans l'Evangile Jésus ne met pas l'accent sur le caractère méritoire mais sur la gratuité de l'amour et sur le fait qu'on n'a jamais fini d'aimer. Dans cette perspective, l'homme ne devient pas un moyen pour atteindre Dieu, c'est plutôt Dieu qui est la route qui conduit vers l'homme. Il n'y a parlant aucun danger d'aliénation. Au surplus, cette vision est bien plus exigeante et payante que celle de l'amor purement humain qui reste à base d'égalité et d'échange. La solidarité joue notamment lorsqu'il y a réciprocité, mais ceux qui n'ont rien à offrir en retour n'ont pas grand chose à attendre. Aussi les marginaux ne sont-ils guère pris au sérieux, ni pris en charge par les syndicats, fussent-ils chrétiens. Ils n'ont rien à attendre si on ne les aime pas de l'amour même de Dieu. "Je ne dois pas considérer un pauvre paysan ou une pauvre femme selon leur extérieur, ni selon ce qui paraît de la portée de leur esprit; d'autant que bien souvent ils n'ont pas presque la figure, ni l'esprit de personnes raisonnables, tant ils sont grossiers et terrestres. Mais tournez la médaille, et vous verrez par les lumières de la foi que le Fils de Dieu, qui a voulu être pauvre, nous est représenté par ces pauvres". (XI, 32).

Pour Monsieur Vincent, il n'y avait aucune concurrence entre le service de Dieu et celui du prochain. Ce n'était pas malgré son dévouement total aux pauvres qu'il vivait uni au Seigneur, mais grâce à ce dévouement: "Servir les pauvres, c'est servir Dieu". Entre la prière et le service du prochain il y a une tension de polarité, l'un donnant force et consistance à l'autre. En quittant la prière pour vaquer au service des pauvres, à condition qu'il y ait urgence, on "quitte Dieu pour Dieu". En parlant ainsi, Monsieur Vincent ne prétendait nullement relativiser l'importance de la prière. Pour reconnaître Dieu dans le prochain, il le savait et il l'inculquait aux siens, il faut au préalable le rencontrer dans la prière.

Sans profondeur d'âme il n'y a pas d'amour. Mais Monsieur Vincent n'éprouvait pas le besoin d'équilibrer constamment et scrupuleusement le temps réservé à la prière et au travail.

En effet, s'il cherchait Dieu dans la prière, il Le cherchait aussi dans l'action.

A cet égard il faisait même remarquer que si on peut se tenir uni à Dieu en restant en sa présence par la pensée et par le sentiment, on peut également s'unir à Lui en cherchant à faire sienne Sa volonté en toute circonstance.

C'était même à cette forme d'union à Dieu qu'allait sa préférence parce qu'à son sens elle était la moins sujette à caution. Pour s'unir à Dieu dans l'action, et en particulier lorsqu'il s'agissait de prendre des initiatives, il veillait donc à emboîter sans cesse le pas à la Providence. Il était à l'écoute de ses appels, aux aguets des moindres signes de sa volonté. En parlant de la Providence, il donnait parfois l'impression qu'elle était pour lui comme une sorte de frein puisqu'il fallait veiller à lui "donner lieu", "à la suivre pas à pas", "à se garder d'enjamber sur elle", mais à d'autres occasions, Monsieur Vincent proclamait hautement qu'il avait le sentiment d'avoir été dans toutes ses initiatives guidé et entraîné par cette même Providence. Non, la Providence n'était pas pour lui un frein mais une force qui le poussait en avant. "Il ne faut pas enjamber sur la conduite de la Providence, disait-il, mais quand elle a ouvert les voies, il faut la suivre à pas de géant" (Boudignon, "St. Vincent de Paul, Modèle des hommes d'action et d'œuvres", p. 145).

Cette même attention à la Providence l'aidait à ne mettre en œuvre au service de Dieu que des moyens d'action et des méthodes conformes à l'Évangile. La volonté de Dieu ne peut être qu'un projet réussisse à tout prix.

A ce sujet il disait: "je ne crois pas plus aux moyens humains pour les choses divines qu'au diable" (II, 391); Dieu ne regarde les œuvres, disait-il encore, qu'en tant qu'Il s'y voit et qu'on les Lui dédie" (XII, 153) et encore "il faut sanctifier ses occupations en y cherchant Dieu et pour L'y trouver plutôt que pour les voir faites" (XII, 132).

Pour Monsieur Vincent, le service des pauvres avait une ascèse. Son objectif était de garder toute la vie centrée sur Dieu pour la mieux réserver aux pauvres. La pratique de chercher en tout la volonté de Dieu, celle de la simplicité, de l'humilité, de la douceur, de la mortification, voilà autant de consignes spirituelles n'ayant pas d'autre but. Mais pour Monsieur Vincent, c'était

le Seigneur Jésus lui-même qui était le lien vivant entre Dieu et l'homme souffrant.

La manière dont nous nous représentons le Christ est en fonction directe de notre idéal et de notre problématique de vie. Ainsi chaque temps a son image du Christ: le Christ Pantocrator, le Sacré-Cœur, le Christ-Roi, le Christ-Ouvrier, le Christ-Réformateur social, voire même le Christ-Hippy ou Superstar, pour ne citer que quelques exemples.

Le Jésus auquel Monsieur Vincent se référait était l'Évangéliste des pauvres. Si Saint François Xavier s'efforçait d'imiter le zèle de Jésus, si François d'Assise s'attachait à imiter sa pauvreté et François de Sales sa douceur, Monsieur Vincent se proposait d'honorer son amour des pauvres. C'était, pensait-il, le cachet que Jésus avait imprégné à sa propre vie.

"Chez Notre-Seigneur, disait-il, les pauvres avaient la première place. Quand il allait à d'autres, ce n'était qu'en passant".

"C'est honorer Notre-Seigneur que d'entrer en ses sentiments, de les estimer, de faire ce qu'il a fait et d'exécuter ce qu'il a ordonné.

Or, ses sentiments les plus grands ont été le soin des pauvres pour les guérir, les consoler, les secourir et les recommander; c'était là son affection. Et lui-même a voulu naître pauvre, recevoir en sa compagnie des pauvres, servir les pauvres, se mettre à la place des pauvres, jusqu'à dire que le bien et le mal que nous ferons aux pauvres, il le tiendra fait à sa personne divine. Quel plus tendre amour pouvait-il témoigner pour les pauvres! Et que amour, je vous prie, pouvons-nous avoir pour lui si nous n'aimons ce qu'il a aimé! Tant y a c'est l'aimer de la bonne sorte que d'aimer les pauvres". (XIII, 811).

C'était toute sa conduite que Monsieur Vincent voulait conformer à celle du Seigneur. Constamment il se demandait: "Le Christ que ferait-il, s'il était à ma place?" mais par cette pratique il ne prétendait pas seulement s'inspirer de la vie de Jésus, il voulait qu'ainsi ses actions deviennent une célébration, un hommage au Seigneur. Comme l'apôtre Paul le demande aux Ephésiens, Monsieur Vincent vivait vraiment "à la louange de sa gloire".

Lui, le paysan qui avait les deux pieds bien sur terre, l'organisateur toujours proche de la réalité, pratiquait l'art de reconnaître les traits de Jésus dans les hommes qui souffraient et cette vision inspirait toute sa vie.

Les initiatives innombrables, l'engagement inconditionnel et les vues claires et équilibrées de Monsieur Vincent font qu'il restera toujours un des plus grands classiques, le saint même de la Charité.

C'était un homme qui, comme nous, avait ses qualités et ses limites. Quand il débuta sa carrière, il était loin d'être un saint. Sa bonté n'avait rien de douxereux ni de lenifiant. Son esprit était clair, réaliste et ordonné, il savait mettre ordre aux affaires, il avait un tempérament de lutteur.

*C'était un travailleur infatigable, un animateur passionné, bref un chef irrésistible.*

*Il suffit de regarder son portrait: on ne sait trop ce qui y frappe davantage: la clarté et la chaleur du regard ou la force invincible de la volonté.*

*L'homme s'identifie avec son message. Aimer pour lui n'était pas une simple affaire de sentiment: la contemplation profonde et les extases n'étaient pas son fait.*

*L'amour, pour lui, se traduisait tout entier par des actes. "Si les saints sont saints, c'est pour les actions qu'ils ont faites, et c'est ce que Dieu sanctifie, ce pourquoi il sanctifie" (X, 567).*

*Dans son film "Monsieur Vincent", Anouilh résume l'esprit de son héros dans ce seul mot: "Davantage" c.à.d. "donnez votre pleine mesure et cela jusqu'au bout". Il s'agit ici d'un mot d'ordre et non pas d'un modèle ou d'une statue.*

*L'image illustrant cette consigne nous a toutefois été suggérée par Monsieur Vincent en personne. Un jour, il confia à un confrère le rêve qui l'habitait: mourir dans un village, près d'une haie, tombant épuisé par le service des pauvres.*

*C'est l'image d'un amour qui va jusqu'à l'extrême limite de ses forces. Monsieur Vincent n'est pas mort le long d'une haie mais dans un fauteuil. Il n'empêche qu'il a réalisé son idéal et son message c'est que nous en fassions autant.*

Jean-François GAZIELLO C.M.

*Assistant Général de la CM*

## LA VOCAZIONE SACERDOTALE DI SAN VINCENZO DE' PAOLI

Luigi G. COLUCCIA C.M.

Vocazione sacerdotale o dignità della vocazione sacerdotale? L'epoca berulliana non lascia dubbi a riguardo: sviluppava una dottrina del sacerdozio che accentuava la sovraeminenza di questa vocazione, rispetto a tutte le altre, inclusa la stessa vocazione religiosa. Questa appunto non appariva più perfetta di quella sacerdotale (1). E Pietro di Bérulle, maestro della Scuola Francese, dominava con il suo pensiero il movimento di riforma e di rinnovamento della vita sacerdotale della prima metà del sec. XVII. Non si trattava semplicemente di restituire il prestigio religioso, morale e culturale al prete nella società, ma si tendeva a elevare il prete a un livello sovrumano, secondo la concezione dionisiana.

Negli anni della sua prima formazione (1581-1597), Vincenzo de' Paoli è completamente estraneo a questa problematica di scuola e a queste dotte discussioni sulla teologia del sacerdozio, com'era concepita dallo Pseudo-Dionigi e com'era divulgata dal Bérulle (1575-1629). Egli è parso veramente, dapprima, un uomo di «piccola periferia».

*«Spero tanto nella grazia di Dio — scrive alla madre il 7 febbraio 1610 — che egli benedirà la mia fatica e mi darà presto il modo di ritirarmi onoratamente e passare il resto dei miei giorni con voi»* (2).

### Prete onesto, puro e profondo

Tutto avviene in fretta in quest'anni: la sua ordinazione sacerdotale (1600), la nomina a parroco di Tilh — di cui però non prende possesso, per un improvviso viaggio a Roma. È preso da varie attività, dagli studi di teologia, dai viaggi, dagli affari e dai soldi. *«Questo Vincenzo di vent'anni è abile: ma sarà proprio l'abilità che gli servirà, quando dovrà difendere la sua opera contro tutti i pericoli. È astuto: ma anche l'astuzia può essere santa... È attivo, inquieto, ambizioso; ma nessuno ha lavorato quanto lui né portato a termine con maggiore acume delle imprese che superavano la forza comune... Vincenzo fu questo prete pieno di iniziative, rivolto alle scoperte del suo secolo; prete onesto, puro, profondamente attaccato al suo ministero»*. (3).

Egli è cosciente di essere preso, in questi anni, «nei fili della ra-

(1) DUPUY M., *Bérulle et le sacerdoce*, BHAC Lethielloux, Paris 1969, pp. 75-77. 97.

(2) GALVET J., *St Vincent de Paul/Textes choisis et commentés*, Plon, Paris 1913, p. 18.

(3) MADUIT J., *San Vincenzo de' Paoli*, Casa Editrice, Milano 1960, pp. 37-39.

gnatela»; ma ne sa uscire, a piccoli passi, gradualmente. A considerare la santità di Vincenzo, ci si convince in maniera molto chiara che è così graduale ogni impegno di santificazione (4). La sua paura è stata di fare, scavalcando la Provvidenza: le cose di Dio invece si fanno nella calma, bisogna lasciar fare a Dio, è lui che conduce mentre noi non siamo che semplici strumenti (5).

## Grandi maestri

Il secondo periodo della formazione sacerdotale vincenziana è ricco di insegnamenti. Vincenzo è vicino a vari maestri: Benedetto de Canfeld (1562-1619), Andrea Duval (1564-1638), Francesco di Sales (1567-1622), Pietro di Bérulle. Specialmente quest'ultimo influisce sull'animo di Vincenzo, che si trova in uno stato di ricerca e definizione del suo sacerdozio. Bérulle diventa il direttore spirituale, e in primo tempo presterà all'umile prete delle Lande consigli e cure di grandissima utilità. Il grande Cardinale del rinnovamento sacerdotale esercita su Vincenzo un fascino straordinario, meno per la sua dottrina forse che per l'ansia pastorale che lo ispira. La loro collaborazione durò fino al 1617: come sacerdote Vincenzo ebbe dal Bérulle alcune felici occasioni per rivelarsi, ma anche per decidersi definitivamente.

## Una vita per i poveri

Il 1617 segna «l'atto di consacrazione» di Vincenzo ai poveri. E mentre prima egli si era appassionato a un'opera immediata di rinnovamento del clero, accanto a Bérulle, ora lascia tutto per dedicarsi ai poveri, alle organizzazioni della carità. Tra il 1618-19 si incontra — forse più di una volta — con Francesco di Sales. Il suo spirito si arricchisce di una esperienza nuova: l'amore effettivo, l'estasi delle opere, il dono totale della propria vita a Dio e al prossimo. Questo processo di vera umanizzazione porta Vincenzo sulla via di tutte le miserie umane per redimerle. Anche come parroco, egli non ha mai tralasciato di predicare le missioni in mezzo ai poveri campagnoli, e soprattutto sulle galere.

Fonda le grandi opere: la Congregazione della Missione (1625) e la Compagnia delle Figlie della Carità (1633).

L'esperienza interrotta con Bérulle non è stata un male.

Nel 1633 Vincenzo ha superato di poco i cinquant'anni: è veramente l'uomo di Dio, con una esperienza pastorale matura, con una

---

(4) MOTTE C., *St Vincent de Paul et le sacerdoce*, Desclées de Brower, Paris 1900, pp. 63-65

(5) SAINT-VINCENT (Coste), IV 122-123; II 208. 226; I 68. 69.

fecondità spirituale prodigiosa, con una sua dottrina fondata sul vangelo e sulla vita. La sua vocazione sacerdotale, ora, ha raggiunto non solo maggiore evidenza ma è diventata fondamento di una vera e benefica riforma, tra gli ecclesiastici.

Giovanissimo, egli ha avvertito le carenze della formazione ecclesiastica dell'epoca; ma non era ancora la sua ora.

Poi, quando è giunto il suo momento, ha pensato ai poveri, perché ha ritenuto tale opera degna e importante, perché è stata l'opera che ha svolto il Figlio di Dio sulla terra. Il servizio dei poveri rappresenta per lui l'opera delle opere, l'arte delle arti: è l'opera stessa di Gesù Cristo, è il vangelo effettivo — oggi diciamo: rendere contemporaneo il vangelo.

### Che cosa fu il sacerdozio per Vincenzo

La liturgia nel presentare la memoria di questo uomo di Dio, dice semplicemente: «San Vincenzo de' Paoli, sacerdote». È tutto qui il suo riconoscimento, il suo elogio. Perciò uno studio sulla vocazione sacerdotale di Vincenzo si presenta estremamente benefico e attuale, mentre qui il nostro proposito è solo di indicarne l'urgenza, con pochi dati, secondo il limite di queste pagine.

Vincenzo, accanto ai poveri, fa maturare il suo sacerdozio. Le condizioni del tempo, la sensibilità di Bérulle, l'umanità di Francesco di Sales, gli esempi di alcuni vescovi suoi contemporanei — Alain de Solminihac, per ricordarne uno — fanno ridestare in lui una immensa cura e preoccupazione pastorale, che si rivela anche come servizio reso al clero. Pare abbastanza esatto pensare che una comprensione della vocazione sacerdotale di Vincenzo la si può cogliere non all'inizio, ma quasi alla fine di questa sua vita complessa, di uomo e di pastore (6).

Egli si è dato interamente per la santificazione della Chiesa; la creazione dei seminari fu, si può dire, la preoccupazione principale della Compagnia dei Preti della Missione (7). Scuole di catechisti — nota Siiri Juva — ci sono state dai tempi antichi nella Chiesa; San Agostino si formò in seminario; il Medioevo ebbe scuole per la formazione del clero, ma in Francia si erano estinte e da parecchio tempo non esistevano più seminari. Nelle Università si badava più alla scienza che alla virtù. Per il piccolo clero non c'era niente. L'idea di rinascita, lanciata da Trento, stava nell'aria.

---

(6) COLUCCIA G., *Sacerdoti secondo il cuore di San Vincenzo de' Paoli*, (manoscritto).

(7) Cfr. SV III 273; XII 83; e anche: SIIRI JUVA, *Monsieur Vincent. Evolution d'un Saint*, Bourges 1938, pp. 208 ss.



## La ripresa dei Seminari

Due nomi vengono messi insieme, nella fase di ripresa dei seminari, Gian Giacomo Olier e Vincenzo de' Paoli. È nel 1642 che si fissano gli inizi in Francia: Olier a Vaugirard e Vincenzo ai Bons-Enfants — anche se l'idea e i primi esperimenti di Vincenzo si notano già nel 1636 (8). Alcuni vescovi in Francia avevano provato sia nel 1633 sia nel 1638 (9).

I Lazzaristi — cioè i preti della Missione — furono richiesti dovunque per la direzione dei seminari: il Regno — come dice Vincenzo stesso — era infiammato da questo zelo. A questa bella testimonianza si aggiungeva a conquistare Parigi la predicazione appassionata di Olier, la fondazione dei suoi seminari (10).

Scrivono René Coste: «*In Francia i seminari presero slancio a partire dal secolo XVII, sotto la spinta di due uomini audaci, Vincenzo de' Paoli e J.J. Olier...*

*Grazie all'istituzione dei seminari, il livello medio spirituale e intellettuale del clero diocesano si elevò considerevolmente*» (11).

I primi seminari in Italia, dopo Trento, : 1564 Larino e Rieti, Camerino, Montepulciano e Milano; 1565 Roma (1 febbraio); 1566 Orvieto, Cremona, Pavia, Parma, Modena; 1567 Imola, Verona, Ravenna, Benevento, Bergamo e Spoleto; 1568 Brescia, Bologna e Rimini; 1570 Cesena; 1571 Padova, Giaveno; 1575 Torino; 1576 Faenza; 1584 Ferrara.

Per il tipo di esperienza che ne aveva fatto in Francia, Vincenzo necessariamente dovette applicarsi alla riforma del clero — rimasta incompleta dopo Bérulle. Preti ce n'erano anche molti nella sua epoca, ma la qualità era scarsa. Inventò le conferenze del Martedì (la prima si tenne il 19 luglio 1633) per i sacerdoti di Parigi. E pensò anche ad altri mezzi: ritiri, missioni, seminari. Una cosa oggi ci sorprende, ma a Vincenzo parve naturale, è questa: egli favorì i seminari maggiori ma non accettò di aprire seminari minori (12). Egli, che per tante cose si è dimostrato indipendente, lo è soprattutto in questa questione. Il Deffrennes chiama Vincenzo «uno dei grandi indipendenti della sua epoca».

---

(8) ABELLY P., *La vie du vénérable serviteur de Dieu...*, Paris 1664, I, 31 pp. 145-148.

(9) SV II 188. 202.

(10) SHIRI JUVA, op. cit., p. 210.

(11) *L'Uomo-Prete*, Borla, Torino 1968, P.32.

(12) SILVESTRE A., *Au service de l'Eglise, deux grands amis: Alain de Solminihac et M. Vincent*, in *Vincentiana* 3 (1981), pp. 190-201.

### Al servizio del clero secolare

Il suo scopo è stato di formare il clero secolare all'esercizio delle virtù del proprio stato, dare i mezzi della santificazione, lanciare sulle vie dell'apostolato diretto e dell'assistenza.

E Vincenzo nel 1658 comunicava la sua pena: « *Si dubita se tutti i disordini che vediamo nel mondo non debbano essere attribuiti ai preti. Ciò potrà scandalizzare alcuni... Ma i peggiori nemici della Chiesa sono i preti* » (13).

Impressiona piuttosto questa mentalità che si rifaceva a Bérulle: il prete diocesano è più perfetto del religioso.

E si spiega perché Bérulle creando l'Oratorio, non voleva che i suoi emettessero i voti canonici, ma facevano solamente il voto di obbedienza ai vescovi (14).

Per Vincenzo, il prete dev'essere più perfetto del religioso, e il vescovo più perfetto e del prete e del religioso. Egli raccomanda che i preti aderiscano alla vita concreta, abbiano molto buon senso, e riflettano sulla dimensione salvifica dell'Incarnazione e del Sacerdozio.

Gli stati del Verbo Incarnato sono visti da lui in funzione della missione redentrice, che è la missione storica dell'Uomo-Dio. I sacerdoti sono strumenti di Gesù Cristo per continuare la sua opera, sono uomini del vangelo e della esperienza (15).

### Due epoche uguali e diverse

Dopo tutto, questa breve ricerca è benefica se lascia aperti certi problemi, in cui siamo oggi. La vocazione sacerdotale in Vincenzo de' Paoli aiuta a considerare la nostra epoca, uguale e diversa nello stesso tempo, a confronto della sua: il problema vocazionale è però il più assillante, perché le vocazioni sembrano finire senza rinnovarsi o crescere, nella comunità cristiana in cui viviamo. È assillo mondiale, quasi. Abbiamo questa preghiera di Vincenzo: « *O Signore, dateci lo spirito del vostro sacerdozio, come lo avevano gli apostoli e i primi preti che vi seguirono; dateci il vero spirito di quel sacro carattere che metteste in poveri pescatori, poveri operai e povera gente di quel tempo, ai quali comunicaste quel grande e divino spirito* ».

E ci pare opportuno accostarla a una testimonianza moderna, che indica molto bene il mistero di redenzione in cui i preti silenziosamente vivono:

---

(13) SV XII 85

(14) DUPUY M., op. cit., pp. 7-9.

(15) *Lettera della S. Congregazione dei Seminari all'Episcopato*. Nel 3° Centenario della morte di S. Vincenzo de' Paoli su alcuni importanti problemi di formazione ecclesiastica: 27 settembre 1960, nn. 1-2.

*«Le anime ci assediano. La nostra presenza è piena per ciascuno. Senza famiglia, siamo nell'intimo di molte famiglie. Stanchi forse, dobbiamo consolare la vecchietta che piange per la noia di vivere. La grazia che è per tutti passa per noi, dividendoci e distribuendoci senza consumarci. Gli uomini se ne vanno da noi con qualcosa di nostro e ci dimenticano: come gli agnelli lasciamo la nostra lana a tutti i rovi» (16).*

(“Rogate ergo”, ann. XLV, n°1, p. 45-48)

(16) AA.VV., *Sacerdos in aeternum*, Morcelliana, Brescia 1957, p. 9. Cfr. DULAU P., *Les vertus humaines en St Vincent de Paul*, in *Seminarium* 3 (1969), pp. 455-471.

## VICENTE DE PAUL: HISTORIA DE UN BUEN SAMARITANO (1)

por Celestino FERNÁNDEZ y José María IBÁÑEZ

— *Pero la caridad, señor Canciller, consiste en ayudar a los pobres a recuperar su dignidad de hombres.*

*¡La caridad! Es la que vos habéis inventado, señor Vincente. Antes no era más que una virtud, era perfecta. Un sermón, una lagrimita, una moneda de la bolsa y todo el mundo estaba tranquilo. Vos habéis sido un visionario... Antes también había pobres y no perturbaban el sueño de las personas decentes. Ahora están en todas partes; se creería que los fabricáis vos.*

(Diálogo entre Vicente de Paúl y el Canciller Seguier, en la película «Monsieur Vincent», París, 1947).

Aseguran los historiadores que los sencillos le adoraban, los grandes le consultaban, los maestros de la vida espiritual le tenían por un «hombre prudente», los partidos le discutían sin que ninguno de ellos consiguiera tenerle entre sus partidarios, los revolucionarios y ateos le llamaban «su santo». El solía apelar a sus raíces y repetía: «Soy hijo de un pobre labrador, y he vivido en el campo hasta la edad de quince años».

---

(1) article ayant obtenu le 1° prix au concours promu dans la presse espagnole à l'occasion du Quatricentenaire Vincentien.

Se llamaba Vicente de Paúl.

Nació el 24 de abril de 1581, en el caserío de Ranquines, a cinco kilómetros de Dax, en el suroeste francés. Hoy, después de cuatrocientos años, sigue siendo un corazón abierto al mundo y un profeta actual.

Este pequeño gascón se ha dejado retratar, con cierta ironía, desde las más variadas perspectivas. Le han querido encasillar en los más contradictorios moldes: desde el angelismo piadoso hasta la subversión radical. Incluso le han intentado domesticar en la agridulce comodidad del sistema.

Pero siempre ha conservado su libertad y su imprevisible capacidad de sorpresa. Y todavía no ha renunciado a su figura sumamente incómoda para nuestras conciencias.

Por lo demás, ésta no es la historia de un hombre neutral, pulcro y burocrático. Es una entrañable y humilde parábola sobre un creyente apasionado, militante y «parcial». En definitiva, la historia de un Buen Samaritano.

## EN LOS MARGENES DE LA BURGUESIA

«Tendríamos que vendernos a nosotros mismos para sacar a nuestros hermanos de la miseria». «Somos responsables si ellos, los pobres, sufren por su ignorancia; somos culpables de todo lo que sufren, si no sacrificamos toda nuestra vida para instruirlos». «Nuestra herencia son los pobres».

Estas son tres frases, tomadas al azar, de entre las muchísimas que nos ha dejado Vicente de Paúl en sus 8.000 páginas. Tres frases que reflejan de alguna manera el hilo conductor de su vida comprometida. Porque cualquiera que se asome a los gestos y palabras de este luchador, se dará cuenta inmediatamente de algo elemental: toda la energía, la lucidez y la entrega de Vicente tienen un norte diáfano: proclamar contra todos los opresores de este mundo la dignidad humana de todo pobre y de todo marginado; y en consecuencia, lograr a todo precio su liberación.

En cualquier caso, Vicente de Paúl depende de un descubrimiento: el de los márgenes de nuestro pequeño mundo burgués, lo que queda fuera de él.

Ese submundo empedrado con todos los heridos en el camino de Jerusalén a Jericó. Esa llaga histórica que se agranda a nuestro mismo lado, sin necesidad de acudir a lejanas y tercermundistas tierras. Y un descubrimiento de las más sutiles estructuras burguesas que generan explotación y abandono.

Aquello que, años más tarde, dirá su compatriota Leon Bloy: «La alegría y el botín de los salteadores tiene por sustancia el dolor del pobre».

Sólo así puede entenderse la opción radical de Vicente de Paúl. El aldabonazo que le hizo escoger el difícil e incómodo oficio de Buen Samaritano: formar parte de la legión de los que sufrían el egoísmo y la crueldad de los «cumplidores» y «poderosos». Pero no como una resignación alienante o una superstición milagrera, sino con el coraje del que ha comprendido que cada quejido de los pobres llena de confusión el corazón de Dios.

### **« ¿DONDE ESTA TU HERMANO?» O EL DRAMA DE UNA ELECCION**

Esta terrible pregunta de Yavé ha obtenido, desde siempre, una respuesta evasiva: «Yo no soy guardián de mi hermano». La misma respuesta que dan el sacerdote y el levita al pasar de largo ante el herido del camino. Fue también la primera respuesta de Vicente de Paúl.

Y es que la experiencia de la pobreza y de los pobres en Vicente de Paúl no se puede encerrar en unas cuantas frases, por muy brillantes que resulten.

Hay una evolución personal y un «momento» decisivo. No es ninguna pretensión el afirmar que la primera etapa de Vicente de Paúl es el drama de esa pregunta bíblica en busca una respuesta afirmativa.

Porque desde 1581 a 1617 la espeluznante miseria de la sociedad no es para Vicente nada más que el «resultado de no saberse defender en la vida».

Los pobres no le preocupan; los oprimidos no le angustian; los explotados no le plantean ningún problema existencial. El vive obsesionado por buscar un «honorable beneficio». Como otros muchos gascones, que abundan y vegetan, «agrupados en buhardillas, poniendo en común su arrogancia, su penuria y su suerte», Vicente intenta buscar fortuna. Como tantísimos clérigos de la época.

Sin embargo, el auténtico testigo del Evangelio siempre tiene una fecha de conversión. La de Vicente fue larga.

Entre 1613 y 1617 se agita en una «noche» de dudas, perplejidades, luces y sombras. Y el drama existencial se le presenta en toda su desnudez radical: o seguir pasando de largo o atender al herido; o estar con los oprimidos o apoyar a los opresores. No valen tampoco las neutralidades espiritualistas.

Esta es, precisamente, la suerte arriesgada del que se decide a ser un Buen Samaritano.

En definitiva, los pobres son para él una especie de slogan, una categoría de análisis socio-económico-político o un vertedero de la piedad o de la ideología. Son una terrible pregunta de Dios.

Y descubre plenamente lo que, siglos después, refleja el novelista Georges Bernanos: «Es suficiente haber oído bien ese clamor que no se parece al de ningún otro pueblo. Ese gemido del mujik bajo los azotes, esos gritos de la mujer apaleada, ese hipo del borracho y ese gruñido de alegría salvaje. Yo creo que tal miseria, una miseria que ha olvidado hasta su nombre, que ya no busca, que ya no razona, que asoma al azar su rostro huraño, se despertará un día sobre el hombro de Cristo».

Desde ese momento, la respuesta de Vicente de Paúl es taxativa y su elección se cimenta en una frase de Jesús de Nazaret: «Cuántas veces hicisteis un servicio a uno de estos pequenuelos, a mí me lo hicisteis».

A partir de aquí nace «Vicente de los pobres», el Buen Samaritano. Su primer biógrafo, Louis Abelly, lo resume en una precisa pincelada: «En esta situación, se decidió un día a tomar una resolución firme e inviolable para honrar más a Jesucristo e imitarle más perfectamente de lo que hasta entonces lo había hecho, que fue dar toda su vida por su amor al servicio de los pobres».

### «LOS SANTOS VAN AL INFIERNO»

Así se titula aquella famosa novela que Gilbert Cesbron escribió en el amanecer de los años cincuenta: una lúcida penetración en la lucha de unos sacerdotes-obreros cerca del mundo del proletariado y de la marginación.

Y, a buen seguro, que el desaparecido escritor - gran admirador de Vicente de Paúl - tuvo en su mente la andadura vicenciana como telón de fondo de su novela. Porque si a algún santo le cabe esta bajada al «infierno» de los condenados de la tierra, ése es Vicente de Paúl.

No resulta fácil comprender hasta dónde llegaba el abandono y la miseria de esos pobres por los que apostó Vicente. Tal vez nos diga algo la carta que le escribió un sacerdote: «El hambre es tan grande que vemos a los hombres comer tierra, masticar la hierba, arrancar la corteza de los árboles, desgarrar los miserables harapos en que están cubiertos para tragárselos. Pero lo que no nos atreveríamos a decir si no lo hubiéramos visto es que da horror ver cómo se comen sus brazos y sus manos, y mueren en esa desesperación».

Vicente de Paúl se «convierte» en el momento mismo en que se inicia en Europa una larga serie de conflictos.

Se ha hablado mucho del gran giro histórico de los años 1630-1650. Se ha insistido en las revoluciones que en estos veinte años tuvieron lugar en todos los terrenos: «La revolución de las ideas, el nacimiento del pensamiento científico, el giro del pensamiento filosófico». Sin embargo, este período es también el tiempo de las grandes cala-

midades para el pueblo llano. Vicente lo resumiría en dos frases: «El pobre pueblo se muere de hambre y se condena».

«Los pobres, que se multiplican todos los días, que no saben a dónde ir ni qué hacer, constituyen mi peso y mi dolor».

La Guerra de los Treinta Años, con todos sus conflictos políticos e ideológicos, se tradujo en una constante devastación de la ingente masa de pobres y campesinos. El campesino es siempre el perdedor frente a los ejércitos de mercenarios que invaden los campos, saquean los bienes y se apoderan de su sustento.

Sobre una maldita trilogía compuesta por «la peste, el hambre y la guerra» se levanta todo un monumento a la más cruel miseria física, psíquica y moral. Un terrible monumento apuntalado por un Gobierno instalado en la guerra y en el despilfarro. Así, la misma vida cotidiana pierde sentido y se vuelve miseria. No es extraño que un jansenista, Pierre Nicole, escribiera en ese tiempo: «Estas gentes no piensan en casi nada más durante su vida que en satisfacer las necesidades de sus cuerpos, en encontrar el medio de vivir», de subsistir, habría que corregir, para ser más exactos.

## EL JUICIO DE LOS POBRES

Dicen las crónicas que el 27 de septiembre de 1660 ocurrió algo hermoso en París: en cuanto se supo la noticia de la muerte de Vicente de Paúl, los mendigos más andrajosos de la ciudad acudieron, en multitud, para despedir a quien había tomado partido por ellos.

Y es que hay una expresión que Vicente repite machaconamente: «Los pobres son nuestros amos y maestros».

No es una cantinela publicitaria ni un artificio de vana espiritualidad consoladora. Es el signo interpelante y la espuela dolorosa que guía la aventura de Vicente hasta la entraña misma de nuestros días. Y, por supuesto, es la clave de la espiritualidad y de la praxis liberadora de Vicente de Paúl.

**Jean Anouilh**, guionista de la película «Monsieur Vincent», transmite libremente, pero con fidelidad, esta idea nuclear en palabras actuales de Vicente de Paúl: «Los pobres son terribles, terribles como la justicia de Dios que proclaman implacablemente. Nos engañamos con nuestras ropas decentes y nuestros rostros atildados; pero esos harapos, ese horror, esas enfermedades, esa desnutrición tras de la que asoman mirada de lobos, son de hombres, jueces duros e injustos pero a los que es preciso servir como a nuestros dueños y amarlos». Por eso, alguien ha dicho, con toda la razón, que esta expresión es la que hace de Vicente un testigo actual del Evangelio y un luchador actualísimo por los derechos de los explotados en esta sociedad tan despiadada y represora como la de su tiempo.

Cuando Vicente de Paúl repite constantemente esa frase, quiere decirnos algo muy claro: esos seres, aparentemente despreciables, sin derecho a la mirada de la sociedad altanera, son, en realidad, grandes y nosotros sus servidores. Porque ellos, los pobres, tienen el poder de convocarnos ante el tribunal de Dios y de la sociedad. Pueden condenarnos en cada minuto, pero también tienen el poder para salvarnos. Pueden aclarar nuestra mirada miope y enseñarnos a ver la realidad con los ojos de la «justicia de Dios». Nos remiten, en definitiva, a lo único esencial: el test radical de la identidad evangélica.

Incluso los pobres nos perdonarán nuestra ayuda y nuestro servicio. En la misma película hay una escena que resume todo esto. Es la escena final y puede quedar como el testamento de Vicente de Paúl a sus seguidores. El se lo trasmite a una joven Hija de la Caridad: «Pronto verás que la caridad pesa mucho más que el caldero de la sopa y el cesto del pan, pero conserva tu dulzura y tu sonrisa. No todo consiste en dar el caldo y el pan; eso pueden hacerlo los ricos. Tú eres la pobre sierva de los pobres, la Hija de la Caridad, siempre sonriente y de buen humor. Ellos son tus amos, amos terriblemente susceptibles y exigentes, así que cuanto más feos y sucios sean, cuanto más injustos y groseros te parezcan, tanto más amor deberás darles. Únicamente por tu amor, sólo por tu amor, te perdonarán los pobres el pan que les des».

## CON LOS POBRES, CONTRA LA POBREZA

Lippert solía quejarse a Dios en términos duros: «Tus santos han besado a los leprosos, pero nada hicieron para curar la lepra, han dado a los mendigos cuanto tenían, mas no procuraron ordenar el mundo de modo que nadie tuviera que mendigar... En cambio, los hijos de este mundo, que no veneraban tu nombre, que apenas lo conocían, han ornado el mundo de lámparas y ensanchado y limpiado los caminos y calles, han aliviado la miseria humana, prolongado la vida de los terrícolas, suavizando sus dolores con su arte maravilloso y con su insaciable sed de saber...».

Es, sencillamente, la lucha por la justicia que, demasiadas veces, hemos olvidado los cristianos. Sin embargo, Vicente de Paúl sale ileso de esta amarga acusación. El Buen Samaritano no se conforma con levantar al herido, ni siquiera con curar sus heridas: lucha y se organiza estratégicamente para que el caminante no vuelva a ser asaltado. No se queda en planteamientos paternalistas. El solía decir que «al socorrer a los pobres, estamos haciendo justicia y no misericordia».

Se ha escrito, acertadamente, que es uno de los pocos santos que



han tenido sentido de las realidades económicas y de la eficacia organizativa. Y todavía hoy asombrará a muchos el completo y complejo sistema de acción social que desplegó. Pero aún asombrará mucho más el saber que, ya en el siglo XVII, hubo un creyente comprometido que a la asistencia y a la promoción añadió, sin vacilaciones, la denuncia del sistema opresor y el cambio de las estructuras injustas.

En absoluto prescindió de la acción asistencial: la organizó escrupulosamente. Dio suma importancia a la acción promocional, y su pensamiento es tajante: «No hay que asistir más que a aquellos que no pueden trabajar ni buscar su sustento, y que estarían en peligro de morir de hambre si no se les socorre. En efecto, apenas tenga alguno fuerzas para trabajar, habrá que comprarle algunos utensilios conformes con su profesión, pero sin darle nada más. Las limosnas no son para los que pueden trabajar, sino para los pobres enfermos, los huérfanos o los ancianos». Y esta caridad organizada, socializada, inventiva, creadora de justicia adquiere en él una dimensión política, en razón de las exigencias de la fe.

Su lema, repetido hasta la saciedad, de «pasar del amor afectivo al amor efectivo» no le deja ninguna escapatoria posible. La urgencia de la pobreza desoladora y cruel le impone ahondar en la profundidad de la miseria, oponerse a sus causas y buscar a las personas que trabajen en reducirla. Comprende que sólo un cambio estructural impedirá sepultar vivos a los seres que todavía respiran.

Así se entienden sus denuncias proféticas y su oposición política. Así se explica que se entrevistase con Richelieu para pedirle abiertamente el cese de la guerra; que se opusiera públicamente, casi con agresividad, al cardenal Mazarino en 1649; que permaneciera exiliado de París durante cinco meses; que apelase al Papa Inocencio X para que interviniese en favor de la paz durante la «Frona de los príncipes»; que pidiese la dimisión del poderoso Mazarino; que sus intervenciones políticas fueran, como él mismo dice, «un pequeño servicio a Dios y al bien del pueblo».

Estas actuaciones, complejas y arriesgadas, son reveladoras de la solicitud de Vicente de Paúl por «hacer efectivo el Evangelio», por realizar el «Reino de Dios y su justicia». Y pone en evidencia las condiciones de la verdadera fe: la construcción de un mundo en el que todo hombre tenga la posibilidad de alimentarse, de trabajar y de vivir.

## LA LIBERACION INTEGRAL

Hoy sería la mejor traducción de la actitud evangelizadora de Vicente. El decía a sus misioneros: «Si hay algunos entre vosotros que crean que están en la misión para evangelizar a los pobres y no para

cuidarlos, para remediar sus necesidades espirituales y no las temporales, les diré que tenemos que asistirles y hacer que los asistan de todas las maneras, nosotros y los demás, si queremos oír esas agradables palabras del soberano Juez de vivos y de muertos: “Venid, benditos de mi Padre; poseed el Reino que os está preparado, porque tuve hambre y no disteis de comer; estaba desnudo y me vestisteis; enfermo y me cuidasteis”. Hacer eso es evangelizar de palabra y de obra, en lo cual el Evangelio adquiere su perfección, como Cristo mismo lo ha practicado».

Una vez más, Vicente de Paúl se adelanta a nuestro tiempo y aparece como un auténtico precursor de las inquietudes modernas en todo lo referente a la liberación integral del hombre y a la lucha por los derechos más fundamentales de la persona. Durante siglos, hemos consumido millones de toneladas de papel en la típica y tópica discusión de que la tarea del evangelizador era «salvar las almas» sin contaminarse con las dimensiones temporales y materiales. Desde siempre nos hemos querido refugiar en las cómodas medias-tintas dualistas y maniqueas. Y, desde luego, nunca han faltado las acusaciones de «subversivo» a quien se atrevía a traspasar los idílicos umbrales del espiritualismo desencarnado.

Ha tenido que pasar mucho tiempo para rescatar la frescura evangélica y su noticia liberadora. Y hemos tenido que esperar a que la teología del Concilio Vaticano II hiciera justicia a la intuición cristiana de Vicente de Paúl.

Lo curioso es que este hombre practica y propone esa «liberación integral» en medio de las barreras de una teología de la Contrarreforma que llevó a la Iglesia por caminos de desinterés — incluso de oposición — a la lucha por la justicia y a la realidad del mundo moderno. Pero también resulta evidente que este «revolucionario de la caridad» tiene una gran ventaja: está en contacto con la historia sufriente del hombre. Y la dura realidad le hace comprender que no se puede hablar beatíficamente de Dios al herido si antes no se le muestra la bondad de Dios curando sus heridas y evitando su caída. Vicente de Paúl apuesta por algo que hoy nos parece absolutamente lógico, pero que aún resulta conflictivo: «que antes de salvar sus almas, no tenemos más remedio que dar a esos desventurados una vida que les permita tener alma».

Sus palabras no dejan lugar a la más mínima duda: «Evangelizar a los pobres no es solamente enseñar las verdades necesarias para la salvación, sino realizar las cosas predichas y prefiguradas por los profetas, o sea, hacer efectivo el Evangelio».

## LA RESPUESTA A UN PREMIO NOBEL

El escritor y filósofo francés Albert Camus relata una especie de leyenda desesperanzada: «Estaba San Dimitri citado en la estepa con el propio Dios en persona y se apresuraba a llegar a la cita cuando se encontró con un campesino cuyo carro se había atascado. El barro era espeso y el hoyo profundo. Hubo que forcejear durante una hora. Y cuando hubo acabado, San Dimitri corrió a la cita. Pero Dios no estaba ya».

Y el personaje de Albert Camus saca esta conclusión: «Siempre habrá quien llegue tarde a las citas con Dios, porque hay demasiadas carretas en el atolladero y demasiados hermanos que socorrer».

Es muy posible que Albert Camus no se asomase nunca al pensamiento de Vicente de Paúl. Si lo hubiera hecho, el angustiado Premio Nobel de Literatura se hubiera encontrado con un dato sorprendente: tres siglos antes, un creyente con los pies en la tierra había respondido con claridad a su existencial pregunta. Y es que Vicente de Paúl había dicho a las Hijas de la Caridad: «Si fuera voluntad de Dios que tuvieseis que asistir a un enfermo en domingo, en vez de ir a oír misa, aunque fuera obligación, habríais que hacerlo. A eso se le llama dejar a Dios por Dios».

Así de claro y así de sencillo. Con esta frase responde Vicente de Paúl a todos los que piensan que llegarán tarde a la cita con Dios si se detienen a ayudar al prójimo necesitado o abandonado. El recalcará: «Dejar a Dios por Dios, no es dejar a Dios». El Buen Samaritano ha calado perfectamente que la verdadera cita con Dios verdadero se sitúa en la pasión por los desheredados.

Como dice Maxence Van der Meersch, «la verdad, Pilatos, es ésta: ponerse del lado de los humildes y de los que sufren».

Este planteamiento fundamental no es para Vicente de Paúl una bella teoría. Es el motor de arranque de su más original y arriesgada aventura: la fundación de las Hijas de la Caridad. Un grupo, cada vez más numeroso, de «pobres aldeanas servidoras de los pobres», a las que quiere libres y dispuestas para levantar a la multitud incontable de expoliados. A las que no quiere encerrar en los muros de un convento ni en los nerviosismos leguleyos de un código religioso: «Las Hijas de la Caridad no podrán jamás ser religiosas; ¡maldición al que hable de hacerlas religiosas!». Nunca se ha considerado bastante la valentía y la clarividencia de Vincente de Paúl cuando da a sus «siervas de los pobres» la regla práctica de encarnación en los gozos, dolores, esperanzas y sufrimientos de los hombres de todos los tiempos: «Vuestro monasterio es la casa de los enfermos, vuestra celda es vuestro cuarto de alquiler, tenéis como capilla la iglesia parroquial, vuestro claustro son las calles de la ciudad. Por reja tenéis el

temor de Dios. Y por velo lleváis la santa modestia».

En definitiva, para Vicente de Paúl se ama o se traiciona a Dios en el hombre. Y se llega tarde a la cita con Dios cuando se llega tarde a la cita con el hombre. Por eso, él no cesa de repetir: «Hay que acudir a las necesidades de los pobres con la misma rapidez con que se corre a apagar el fuego..., porque no socorrer es matar».

### UNA PARABOLA FINAL

Alguien ha dicho que en la mirada de un hombre se encierra toda la fuerza de su existencia, que los ojos de una persona pueden llegar a ser una viva parábola de bondad o de maldad. Y ésta es, precisamente, la característica de Vicente de Paúl. En cualquiera de los viejos retratos que sobre él se conservan — el de Simon François de Tours, el de Nicolás Pitau, el de Van Schuppen o el de René Lechon —, lo que más impresionan, sin duda, son sus ojos. Una mirada penetrante, escrutadora, con una gota de humor irónico. Una mirada inmensa donde caben todos los marginados de antes, de ahora y de siempre: donde las pupilas se hacen honradez, lealtad y cordial confianza.

Por eso, este santo no causa miedo como otros; ni tampoco humilla a los simples mortales. Cuando se mira el mundo con sus ojos, uno se siente empujado a la libertad y a la lucha amorosa y coherente. Uno adquiere la certeza de no malgastar la vida al jugársela a la única carta válida: Cristo en la causa de los pobres.

Ahora, «este hombre que cambió casi totalmente el rostro de la Iglesia», como declaraba en su funeral monseñor Enrique de Mau-pas du Tour, no tiene otra cosa que dejarnos más que su mirada defensora y creadora. No tiene otra palabra que legarnos más que la encarnada en los desdichados.

No quiere enseñarnos otro caminar más que el de sus grandes pasos para llegar allí donde alguien sufre, donde alguien reivindica un trozo de dignidad humana.

(“Vida Nueva”, n.º 1318, p. 23-27)

## II. STUDIA

### EVANGELIZZAZIONE DEI POVERI IN SAN VINCENZO DE' PAOLI.

#### FONDAMENTI BIBLICO-TEOLOGICI.

Italo ZEDDE C.M. (1)

#### BIBLIOGRAFIA

- Saint Vincent de Paul. Correspondance, Entretiens, Documents, voll. I-XVI. Parigi 1920-1925 (ed. P. Coste). Il vol. XV° (ed. A. Dodin) in "Mission et Charité" 19-20 (1970), Parigi 1970.
- Saint Vincent de Paul, Entretiens Spirituels, Parigi 1960 (ed. A. Dodin).
- J.M. IBÁÑEZ, Vicente de Paúl y los pobres de su tiempo, Salamanca 1977.
- AA.VV., Vicente de Paúl evangelizador de los pobres (Evangelizare-1) Salamanca 1973
- G.L. COLUCCIA, Spiritualità vincenziana, spiritualità dell'azione, Roma 1978.
- A. DODIN, Saint Vincent de Paul et la charité, Parigi 1960.
- A. DODIN, Esprit de Saint Vincent, esprit de la Mission, in "Mission et Charité" 31-32 (1968) 135-143.
- A. DODIN, Louis Abelly, biographie de Monsieur Vincent, 3 voll., Parigi 1969 (tesi di dottorato).

NOTA: Sia per la bibliografia vincenziana, sia per altra bibliografia specialmente biblica, ci siamo limitati a indicare qualche campione bibliografico, più che una vera e propria bibliografia, data la grande abbondanza di studi e di articoli. Le opere indicate riportano di solito la bibliografia più aggiornata sull'argomento indicato.

#### INTRODUZIONE GENERALE.

##### San Vincenzo e la Scrittura.

Prima di parlare dell'argomento che ci siamo proposti, è necessario premettere che il nostro maggiore interesse è di ritrovare le verifiche del pensiero di San Vincenzo nella S. Scrittura. È sotto questo preciso aspetto che cercheremo di riflettere il pensiero del Santo. Pertanto sarebbe più necessario fare uno studio approfondito del modo con cui S. Vincenzo usa e cita la Scrittura. È abbastanza evidente infatti che tutto il suo pensiero è fondato sulla Bibbia. Uno studio completo in tal senso non esiste. Il Coste riferisce in nota solo le citazioni esplicite, e non sempre. Le conferenze ai missionari edite

---

(1) Conferenza tenuta a Cracovia, il 9 ottobre 1981, a un Simposio Vincenziano.

dal P. Dodin hanno un indice biblico molto completo, dovuto alla solerzia del P. Vansteenkiste C.M. (mancano tuttavia i riferimenti impliciti). Viceversa lo stesso P. Vansteenkiste mi ha gentilmente donato un suo studio in corso di pubblicazione, con tutte le citazioni esplicite e implicite che S. Vincenzo fa nelle conferenze alle figlie della Carità. Manca naturalmente uno studio per le lettere. Però occorre tenere presente anche l'uso della S. Scrittura che San Vincenzo applica nelle Regole Comuni, che restano sempre una fonte privilegiata del suo pensiero.

Mi sembra tuttavia che di per sé (anche se un tale lavoro resti sempre utile e necessario) non sia in fondo tutto ciò che occorre per conoscere la penetrazione biblica nel pensiero di S. Vincenzo. Proprio perché il mondo spirituale di San Vincenzo non è presentabile con un indice analitico di voci o versetti, ma piuttosto dalla contemplazione di un mistero, (per fare un esempio potremo pensare alle critiche di J. BARR al vocabolario del Kittel).

Per la verità dunque il pensiero di San Vincenzo sulla evangelizzazione dei poveri, e sulle premesse che fondano tale vocazione e missione, non si discosta, mi pare, dalle linee teologiche presentate soprattutto da San Giovanni e da S. Paolo, oltre che da S. Luca. Certo le applicazioni costituzionali-giuridiche difficilmente sono riscontrabili nella Scrittura, ma questo aspetto della realizzazione storica o giuridica della evangelizzazione dei poveri, in questo momento non è oggetto di nostra considerazione.

Anche un'analisi completa di tutti i testi usati da S. Vincenzo dunque (benché utile) mi pare che restringa il suo pensiero e il suo spazio teologico. Pertanto ci fermeremo solo ad alcuni aspetti che mi sembrano fondamentali, e anche poco considerati, e su questi ci limiteremo anche solo ad alcuni testi indicativi.

Di solito infatti il problema della evangelizzazione dei poveri, oggi, è visto molto sotto l'aspetto storico, pastorale, catechetico, di meno sotto l'aspetto che lo collega alla visione che ne presenta il Nuovo Testamento. È scontato che uno degli aspetti fondamentali del pensiero di San Vincenzo (legato anche alle dottrine spirituali del suo secolo) consiste nell'aver dato un primato alla natura Umana di Cristo come modello universale dell'agire. Pertanto il concetto di evangelizzazione sottostà all'idea più universale del comportamento umano di Cristo, idea che poi San Vincenzo applica in particolare alla evangelizzazione dei poveri (come San Francesco la applica alla povertà).

Uno dei passi più significativi a tal proposito, si trova nella celebre conferenza ai missionari sul "fine della Congregazione" (6 dicembre 1658), là dove S. Vincenzo si domanda appunto che cosa sia "evangelizzare": "bisogna dire che evangelizzare i poveri *non signifi-*

*ca solo insegnare i misteri necessari alla salvezza, ma fare le cose predette e prefigurate dai profeti, ossia rendere effettivo il Vangelo'' ''*. (SV XII, 84).

Nella medesima conferenza, come in tanti altri testi sorgeranno tante altre specificazioni e precisazioni anche di tipo organizzativo e comunitario, ma questa frase è una delle più belle dottrine mai uscite dalla bocca del santo. Con tale specificazione San Vincenzo precisa che evangelizzare propriamente non è predicare o insegnare.

Non è l'aspetto più eminente della evangelizzazione. Afferma invece che il lato più importante della evangelizzazione è dato da un aspetto di "mistero" che si fonda in pratica con la fede. "Fare le cose predette dai profeti", "rendere effettivo il Vangelo", non sono frasi Paoline, ma ne hanno tutto il sapore. Pertanto, pur sapendo che gli aspetti tradizionali dell'insegnamento di San Vincenzo sono elementi non solo utili ma essenziali (catechismo, predicazione, confessione ecc.) la nostra riflessione si fermerà soprattutto a qualche aspetto più teologico (e forse non a tutti gli aspetti).

È doveroso fare ancora una piccola precisazione. Noi che apparteniamo alla Congregazione della Missione, siamo di solito portati a pensare la dottrina di San Vincenzo influiti dai problemi costituzionali e giuridici, o comunque dalla natura delle Regole o Costituzioni che in qualche modo regolano tutta la nostra vita. Mi pare che siamo portati di meno a pensare l'insegnamento di San Vincenzo con un certo distacco, cioè a considerarlo non dico un teologo (anche se tale è) ma come un pensatore originale. Mi pare che considerando San Vincenzo sotto questa luce, almeno di un maestro spirituale, possiamo dire che il fondamento del suo pensiero possa essere, teologicamente, riassunto in due aspetti:

1° — L'importanza della Natura Umana di Cristo, come modello universale o cosmico.

2° — La necessità di "essere" o di "rivestirsi dello Spirito di Cristo" per poter (in parte almeno) rifare questo modello.

## PARTE PRIMA:

### L'UMANITÀ DI CRISTO COME FONDAMENTO TEOLOGICO DELLA DOTTRINA DI SAN VINCENZO DE' PAOLI.

#### I. Un problema di linguaggio e di metodo.

Non credo sia necessario portare una lunga documentazione di testi per dimostrare questo asserto per provare soprattutto come il

nucleo del pensiero di San Vincenzo sia di taglio Cristologico. Come cioè egli veda la natura dell'evangelizzazione e del discepolo (o missionario) proiettata nel campo più vasto della rendenzione e della missione di Cristo. In un secondo momento vedremo come tale pensiero sia, a causa della sua pneumatologia, anche trinitario.

È necessario solamente fare una precisazione di metodologia e di linguaggio. Il modo di parlare del Santo non è quello attuale. Inoltre il suo stesso linguaggio risente molto della spiritualità del suo tempo. La sua terminologia può anche sentire di spiritualità del suo tempo. Ma soprattutto i testi che ci restano sono indirizzati a persone con un determinato scopo, che è soprattutto quello di modellare la loro vita pratica. Non bisogna anche dimenticare che S. Vincenzo parla con santa astuzia: cerca cioè di dire meno di quanto sappia, nascondendo possibilmente la sua scienza contro la vanità e l'orgoglio (e in ciò segue sempre l'esempio di Cristo).

Superati questi piccoli ostacoli, si può facilmente scoprire che tutto il pensiero di San Vincenzo orbita intorno a questa scoperta ma vista in un modo "funzionale", in rapporto cioè non solo alla soteriologia, alla causa e fonte della salvezza, ma soprattutto al rifare in sé i moduli presenti nel comportamento di Cristo, rivissuti con gli stessi fini e le stesse intenzionalità.

Mi pare pertanto che la vera sorgente del pensiero di San Vincenzo sia proprio la contemplazione e l'assunzione della umanità o (come diciamo oggi) l'umanesimo di Cristo, da cui poi deriva principalmente la evangelizzazione dei poveri, che è la densificazione più immediata e più vicina di tale Umanità.

Il volume XIV dell'opera del P. Coste alla voce "Jésus-Christ" riporta poche voci sulla nostra questione. Mentre il nuovo indice "spirituale" al Coste, pubblicato dal P. François Garnier C.M. riferisce ben 45 titoli con qualche centinaio di citazioni (cfr. ENCHIRIDION SPIRITUALE SANCTI VINCENTII A PAULO, *Vincentiana* 3 (1979) 167-170).

Nel medesimo fascicolo occorre tener presente le voci "Foi" e "Maximes Evangéliques" (rispettivamente a p. 166, 170). Il materiale è troppo abbondante per essere riportato qui. Anche se le voci sono tutte sotto "imitation", in realtà si tratta proprio di una vasta esposizione biblico-teologica della visione che San Vincenzo ha del Verbo Incarnato in quanto Uomo (1).

---

(1) Per non sovraccaricare il testo di citazioni mi limito a riferire alcuni elementi bibliografici più importanti, utili soprattutto per un confronto delle dottrine spirituali del tempo:

P. POURRAT, *La spiritualité IV. Les temps modernes*, Parigi 1930.

FRANÇAISE (Ecole), DS 5 (1964) 782 ss.

AA.VV., *La spiritualité de l'Ecole Française*, "Mission et Charité" 29-30 (1968) 1-129, DEVOTIO, DS 3 (1957) 727-747.

DEVOTION MODERNE, DS 3 (1957) 727-747.



## II. Esposizione del pensiero di San Vincenzo.

— All'inizio delle Regole Comuni, San Vincenzo scrive: "... A tal fine ci siamo sforzati, per quanto ci fu possibile, di ricavarle tutte dallo spirito di Gesù Cristo, e dalle azioni della sua vita" (Intr. RC). E subito comincia, nel cap. I<sup>o</sup> a esporre il grande principio che fa in genere da apertura a ogni aspetto della vita comunitaria:

"Gesù Cristo, Nostro Signore, come attesta la Sacra Scrittura, essendo stato mandato nel mondo per salvare il genere umano, cominciò prima a fare poi ad insegnare. Adempì il primo con il praticare perfettamente tutte le virtù e il secondo quando evangelizzò i poveri... (RC I, 1).

Di conseguenza San Vincenzo determina lo scopo della Congregazione in questi termini: "imitare lo stesso Signore sia nelle sue virtù, sia nelle funzioni spettanti la salvezza del prossimo". Sembra abbastanza chiaro che San Vincenzo presenti il Cristo Uomo come modello e fine per la sua Congregazione, proprio in quanto "fa", in quanto "pratica" atti di virtù (per usare il linguaggio del Santo). Anzi mi pare che la perfezione di cui parla San Vincenzo non è tanto un esercizio di norme ascetiche, quanto piuttosto di rifare ciò che "in questo sommo Maestro si è degnato di insegnarci con le parole e con l'esempio".

— Tale visione "spirituale" è in sé eminentemente cristologica, e direi dinamica, in quanto a differenza di Bérulle, San Vincenzo non contempla tanto gli stati divini del Verbo o la sua ineffabile adorazione del Padre, ma ciò che Egli "opera", "fa", "pratica" nel campo dell'agire umano, in quanto azione umana, vissuta e subita talvolta come uomo, ma naturalmente come Uomo Dio in rapporto con il Padre.

— Da qui deriva la celebre espressione "Gesù Cristo è la regola della Missione" (SV XII, 130). Frase che riecheggia la dottrina di San Paolo sulla "legge nuova e legge antica", in quanto San Paolo chiama la vita del N.T. "legge dello Spirito" (Rom. 8,2). Occorre perciò scoprire questa primigenia fonte di salvezza per avere lo spirito della Missione che è lo spirito di Gesù Cristo: "Affinché poi questa

---

DEVOTIONS, DS 3 (1957) spécie 765-773.

L. COGNET, La spiritualité moderne. I. L'essor 1500-1650 (Histoire de la spiritualité chrétienne 3/2), Parigi 1966.

H. BREMOND, Histoire littéraire du sentiment religieux en France, depuis la fin des guerres de religion, vol. 1-XI, Parigi 1916-1933.

FRANCE, DS 5 (1964) 785-997; soprattutto 917-953.

IMITATION DU CHRIST, DS (1971) 1536-1601.

G. MOIOLI, Teologia della devozione berulliana al Verbo Incarnato, Varese 1964.

A. DODIN, art. DUVAL, DS 3 (1957) 1857-1862.

J. LECLERCQ — F. VANDEBROUKE — L. BOUYER, Histoire de la spiritualité chrétienne, II. La spiritualité du Moyen Age, Parigi 1961.

Congregazione con la grazia di Dio, consegue il fine propostosi, è necessario che faccia ogni sforzo per rivestirsi dello *spirito* di Gesù Cristo, che risplende specialmente nella dottrina evangelica" (RC I, 3).

San Vincenzo non usa la nostra terminologia, ma la sua dottrina è perfettamente conforme con i risultati attuali delle scienze bibliche, soprattutto di S. Giovanni e di S. Paolo. Il quadro degli argomenti che egli presenta circa il "fare" le stesse cose di Gesù Cristo è quanto mai vasto, e copre tutto l'agire del missionario. L'indice di F. Garnier anche se composto sotto il termine "imitation", in realtà è qualche cosa di più ampio: San Vincenzo parla in termini ora devoti, ora teologici, ora biblici; talvolta parla della causa della salvezza, talvolta del valore salvifico della missione di Cristo, del suo rapporto con Dio, specie nel compiere la sua volontà... In sostanza però mira sempre a dare dei suggerimenti pratici e orientativi per il comportamento dei suoi ascoltatori.

— Parlando della prudenza nel comportamento soprannaturale, San Vincenzo dice: "Ecco perché la vera prudenza sottomette il nostro ragionamento a queste massime e ci dà come regola inviolabile di giudicare di ogni cosa come ha giudicato Nostro Signore; di modo che in ogni occasione ci (dobbiamo) domandare: "Nostro Signore come ha giudicato tale o tal'altra cosa? Come si è comportato in tale occasione...? Che cosa ha detto o che cosa ha fatto su tale soggetto?" di modo che noi regoliamo tutta la nostra condotta secondo le sue massime e i suoi esempi" (SV XI, 52-53).

— In questo senso anche gli uomini più perfetti sono come dei riflessi concreti di questo comportamento: "Nostro Signore Gesù Cristo è il vero modello e il grande quadro invisibile sul quale noi dobbiamo conformare tutte le nostre azioni; gli uomini più perfetti ... sono dei quadri visibili e sensibili che ci servono come modelli per dare una buona regola a tutte le nostre azioni e renderle gradite a Dio" (SV XI, 212-213). Di modo che se risulta che qualche azione non è conforme a tale condotta occorre lasciarla stare (cfr. SV XI, 347-348).

— San Vincenzo tende sempre non tanto a far ripetere materialmente gli esempi di Cristo, ma a cercarne il principio dinamico, di modo che sia lo stesso principio che possa agire nel discepolo: "Piaccia a Dio di farci la grazia di conformare sempre la nostra condotta alla sua e i nostri sentimenti ai suoi... e che i nostri cuori tendano al suo amore e siano sempre applicati a conformarsi a Nostro Signore... e legarsi di affezione e in pratica agli esempi del Figlio di Dio" (SV XII, 112-113).

Ne emerge già da queste citazioni come il campo di riferimento al Cristo sia illimitato, e anche se di fatto gli esempi sono concretizzati per questa o quella virtù, dal punto di vista comportamentale, viene

radicalmente coperto e fondato tutto l'agire sia esterno che interno. San Vincenzo parla di "imitazione", "conformità", "seguire il Figlio di Dio", ma dato che le applicazioni sono così vaste e così svariate, possiamo dire che uno psicologo moderno potrebbe concludere che in realtà tale intuizione è il fondamento primario, è il costitutivo conscio e inconscio che collega e fonda tutta la gamma delle azioni e reazioni psicologiche, e noi aggiungiamo spirituali o ecclesiali. Per puro titolo di utilità pratica riportiamo ora una lista abbastanza completa dei modi e delle situazioni di conformità-imitazione intuite da San Vincenzo: questi termini visti in una luce più moderna dal punto di vista spirituale e psicologico mi pare che siano una buona condensazione degli insegnamenti del Vangelo. Riportiamo tuttavia le voci più significative:

- *Imitare Cristo in tutta la sua perfezione*: I, 120, 295; II, 356-357. - III, 143, 292. - IV, 597. - V, 585, 645. - VI, 42, 114, 602. - VII, 151ss. - IX, 60, 70, 85, 223, 534. - X, 128, 135, 141-142, 367, 574. - XI, 41, 45, 49, 53, 175, 212, 213, 311, 347-348, 363ss, 442. - XII, 73ss, 107ss, 112ss. - XIII, 198, 555, 563.
- *Seguire Cristo nel suo Amore verso il Padre*: II, 158. - IV, 78. - VI, 393. - VIII, 157. X, 243ss. - XII, 108-109. - XIII, 179.
- *Cristo che lavora e muore per la salvezza degli uomini*: V, 442. - XI, 437. - XII, 98. - XIII, 306, 363. - XV, 130.
- *Cristo insegna anche nella sua nascita*: IV, 136-137, 291. - VI, 150. - VII, 187. - XIII, 36.
- *Valorizzare la vita nascosta di Cristo*: 1, 74, 79, 87. - II, 281. - III, 297. - IV, 581. - V, 218. - VII, 150, 355, 515. - IX, 258, 259, 491, 497. - X, 687; - XII, 5, 6, 92.
- *Rapporti di Cristo con gli Apostoli*: 1, 112, 312, 598. - III, 59, 468. - IV, 15. - V, 420. VI, 69-70. - VII, 237. - IX, 148, 395ss. XI, 8. XII, 20, 83. -
- *Cristo e i malati*: V, 219. - IX, 583. - X, 2-3, 143-144, 198-199.
- *Compassione e cordialità, base di apostolato e vita comunitaria*: I, 74, 128, 352, 363. - III, 285. - IV, 341. - V, 421. - VI, 393. - VII, 341, 595. - VIII, 231. - X, 113, 115. - XI, 77, 94, 106. - XII, 190, 274-275. XIII, 551, 559. Sul perdono: IX, 368. - X, 646.
- *Necessità di conformarsi a Cristo nel fare la volontà del Padre*: I, 560. - VII, 187. - VIII, 248, 258. - X, 106-107, 276, 511, 581, 698-699, 702, 708. - XI, 313, 315. - XII, 109, 151, 154ss, 164.
- *Essere mansueti come Cristo (mansuetudine)*: I, 176, 341, 393-394. - III, 178. - IV, 581. - V, 421. - VII, 137. - VIII, 231. - IX, 260-261, 266. - XII, 185ss. - XIII, 555, 563.
- *Il fondamento della vita cristiana: l'umiltà di Cristo*: I, 127, 182-183, 294, 312, 352, 355, 496, 528. - II, 305. - III, 184, 629. - IV, 581. - V, 30, 421, 582. - VII, 1, 137. - VIII, 177, 231. - IX, 672-673, 680. - X, 148, 372-373, 401, 455. - XI, 57-58, 61-62, 86-87, 98,

- 137ss, 340, 346-347, 394. - XII, 196-197, 199, 202, 209, 346ss, 395, 397, 434, 440. - XIII, 15-16, 109, 555, 563, 716.
- *Cristo stesso vive in sé le sue proprie massime*: X, 136ss, 149ss, 153, XI, 138.
- *Cristo modello di predicazione*: XI, 134, 238, 265ss, 283. - XII, 23.
- *Varie virtù del Cristo (distacco-penitenza)*: I, 352. - II, 105. V, 566, -IX, 160, 168. - X, 245, 247, 397-398. - XI, 130. - XII, 213-214, 216ss, 226-227. - XIII, 555, 563.
- *Obbedienza e indifferenza di Cristo*: IV, 168. - VI, 1-2, 26. - IX, 15, 66, 514ss, 517, 523-524, 527, 529, 560, 565. - X, 77-81, 85-86, 88, 91-92, 283, 286, 574. - XII, 234, 426-427, 432. -
- *La preghiera di Cristo*: IX, 409, 415. - X, 129, 133, 148. - XI, 84. XII, 79.
- *Pazienza e supporto di Cristo*: II, 385. - III, 285, 610. - V, 11, 41, 421, 629. - VI, 264, 438-439. - VII, 2, 131, 137, 275. - VIII, 205, 231. - IX, 226, 298. - X, 18, 185. - XII, 34. - XIII, 556.
- *Povertà di Gesù Cristo*: I, 112, 206, 336. - II, 275. - III, 464, 532, 537. - IV, 334, 581. - V, 219, 369. VI, 236. - VII, 593, 618. - VIII, 151. IX, 85, 443. - X, 139, 205, 209, 213, 372, 687-688, 713. - XI, 103, 224, 245, 247, 358. - XII, 143-144, 377, 380, 388. - XIII, 377, 378ss, 407. -
- — *Prudenza di Gesù Cristo*: I, 176, 318. - VIII, 231. - XI, 52-53. -XII, 170, 178ss.
- *Imitare il Cristo nell'osservanza delle Regole*: VII, 307. - IX, 1. - XII, 3ss.
- *La semplicità, virtù fondamentale della C.M., proviene da Cristo*: I, 318. - IV, 341. - XII, 170, 178ss. XIII, 555, 563.
- *Cristo modello di servizio ai poveri e di evangelizzazione*: XI, 18, 108-109, 315. - XII, 4-5, 79-80, 88. - XIII, 539, 547, 551. - IX, 59; IX, 252; X, 332, 679; - XI, 32; IX, 5; XI, 32; IX, 249, 593; X, 679-680; XII, 305; (questi ultimi riferimenti sono insegnamenti generali sull'amore ai poveri).
- *Cristo modello di sofferenza*: I, 72, 74, 98, 134-135, 226. - II, 4-5, 342, 446. - III, 19, 22, 108, 177. - IV, 32, 81, 281, 581. - V, 3, 104-105, 420, 545, 561. - VII, 39, 232, 240ss. - VIII, 151- 313, 344. -IX, 579, 634, 678. - X, 184-185, 568-569. - XI, 23-24, 99, 148, 185, 305. - XIII, 29, 55, 282, 284-285. Nella sua Passione: II, 103, 344. - VIII, 429. - IX, 217. - XII, 192-193.
- *Cristo modello nelle tentazioni*: VI, 191; X, 11, 99. - XII, 83, 343.
- *Modello di uniformità e vigilanza*: VIII, 231. - XII, 83, 343.
- *Imitare la Sua Vocazione missionaria*: XI, 1-2, 108, 133. - XII, 367.

Giova qui riportare alcuni riferimenti in generale sulla vocazione

missionaria secondo S. Vincenzo: Eccellenza della vocazione I, 45-49, 52-55, 562. - XII, 73-94. Differenza dai certosini: III, 164-165, 202, 346. Mette in uno stato di perfezione: XII, 369. Mi pare un passo utile da riferire: "Ci sono diversi stati. Si dice che i vescovi e i religiosi sono in uno stato di perfezione. I primi sono in uno stato di perfezione acquisita, o che doveva essere acquisita, perché Nostro Signore, che li ha scelti per perfezionare gli altri, vuole che essi siano perfetti e che abbiano la perfezione... I religiosi non sono in uno stato di perfezione acquisita ma da acquistare. Come è questo?

È perché i religiosi sono in uno stato in cui tutto li porta alla perfezione, come le loro sante regole, costituzioni, voti, sacramenti, letture ecc. *Ora, noi non abbiamo tutto ciò?*... Ma noi, noi ci troviamo in uno stato di perfezione, non acquisita, ma da acquistare, se noi ci serviamo dei mezzi che abbiamo a questo fine... Si entra in questo stato di perfezione per la povertà, castità, obbedienza, perché Nostro Signore dice: "Si vis perfectus esse, vade, vende omnia quae habes et da pauperibus" (Mt 19,21)... Dio ci ha fatto la grazia di trovarci in questo stato". (SV XII, 369-371, tutta la conferenza è molto importante. Si tratta della conferenza sui voti: 7 nov. 1659, spiegazione delle RC III, 28).

Il missionario avrà le stesse ricompense dei religiosi: XII, 375.

Perseverare nella vocazione: XI, 107; Bisogna amarla e stimarla: VIII, 341; XI, 100.

Aggiungiamo ancora qualche voce:

— *Imitare Cristo nel fare e nel non fare*: I, 153. - IX, 141-142, 578, 667. - *Nello zelo*: I, 352, 355. - XI, I, 74. - XII, 262; cfr. la celebre definizione: XII, 307. Morire dietro una siepe: V, 204.

S. Vincenzo sente le porte di Parigi cadergli addosso: XI, 445. Entrare nella Congregazione con il desiderio del martirio: XI, 371. Andare dovunque: XI, 291, 402; XII, 50-51, 262.

Mi pare che sia sufficiente questa elencazione di voci per dimostrare come tutta la vita di San Vincenzo sia stata organizzata su questa funzionalità dell'esempio di Cristo. Lo stesso insegna continuamente ai suoi. L'arco dell'insegnamento è talmente vasto che di fatto ciò suppone (come anzi esplicitamente afferma) che alla base di tutto vi è un Principio base, quasi un postulato indimostrabile (in quanto proviene da un illuminazione della fede e della carità) dal quale si possa logicamente derivare ogni applicazione e ogni atteggiamento.

Di fatto dunque tutta l'antropologia di San Vincenzo deriva da una visione cristologica. Ciò è tanto sicuro in quanto egli stesso si rendeva conto che senza questa "visione" o "riferimento" il resto non è che lettera morta. In altri termini non è tanto l'azione di Cristo o degli apostoli che va ripetuta o imitata, ma occorre attuare una specie di trasfusione biologica, da cui poi l'azione deriva. San Vincenzo

precisa questo concetto con la celebre dottrina della volontà di Dio (sempre riferita come esempio del Figlio di Dio). Scrive: "Assistere all'ufficio divino, meditare, PREDICARE e lavorare senza direzione (= cioè fuori da un'impostazione di fede e di obbedienza) che cosa sono se non azioni inanimate?" (SV XII, 153). Meglio ancora egli precisa tale pensiero commentando due celebri passi scritturistici. Si tratta del cap. 58 di Isaia, e di Mt. 7,21-23. Ivi il Santo afferma che tutte le opere per buone e sante che possano essere, anche quella di celebrare la Messa, possono essere rigettate da Dio, in quanto fatte non secondo il suo piano (volontà). Anzi dice che ciò "si può dire di TUTTE LE OPERE" (SV XII, 156), il che significa tutto ciò che la Congregazione o il missionario può compiere, inclusa la evangelizzazione dei poveri, il fare catechismo, predicare, insegnare, confessare ecc. "Il y a vingt ans que je ne lis jamais cette épître (= Is. 58.) que je ne me trouble fort, mais, pour cela, je n'en suis pas meilleur" (Ib.).

È vero, come scrive A. Dodin (nel titolo di questa conferenza) che San Vincenzo si può ispirare alla "Regola di Perfezione" di Benoît de Canfield (Paris, Chastellein, 1609 - ediz. romana 1972) - (1) tuttavia i biblisti sanno che tale concetti non solo sono estraibili nel brano di Is. 58,2-7 e di Mt. 7, 21-23 (= Lc 13,26-27), ma questi brani (e i loro paralleli) sono rappresentativi di uno dei filoni più importanti della dottrina di Cristo e della sua missione messianica. In altri termini, noi oggi, da questi brani, deriviamo molto di più di quanto non abbia derivato San Vincenzo.

Dal punto di vista logico (e teologico) risulta quindi che San Vincenzo pone alla base dell'operatività e formazione missionaria e apostolica non l'evangelizzazione dei poveri, ma la "conformità a Cristo", la simbiosi continua del proprio comportamento alla luce della fede con quello terreno e storico di Cristo.

### **III. Fondamenti biblici della intuizione di san Vincenzo.**

È ormai accettato che in sé la dottrina di San Vincenzo è qualche cosa di comune alla scuola di spiritualità del sec. XVII. Tuttavia non si può negare che egli si distingua anche per una certa sua originalità. Il quadro dei riferimenti che abbiamo citato, sembrano confermarlo.

---

(1) Benoît d.C. (= Guillaume Filche 1562-1610, ofmCap) fu reso celebre dalla sua opera. Il S. Ufficio però la condannò con l'accusa di quietismo il 26.IV.1689, e inserito nell'Index il 29 nov. seguente. Il titolo fu inserito nell'Index librorum prohibitorum nel 1900, ma pare limitato alla ediz. italiana. S. Francesco di Sales proibì alle sue Visitandine la lettura della terza parte.- DS I (1936) 1446-1451; DTC 2 (1923) 718-719.

Almeno egli ha saputo organizzare in modo uniforme tutta una dimensione comunitaria-apostolica sotto la luce della Natura Umana di Cristo.

Ora però vorremo brevemente vedere se tale visione sia più fondata sulla spiritualità del suo tempo, o nella S. Scrittura. La seconda possibilità mi sembra più vera, anche se può essere stata stimolata dal suo ambiente.

K. Rahner ha una pagina soprattutto in cui, con una terminologia diversa, dice in sostanza gli stessi concetti di San Vincenzo (che parlava più alla buona).

“La fede infatti attesta che l’Umanità creata di Cristo è il centro indispensabile e perenne, per cui ogni creatura deve passare per trovare il coronamento della sua validità eterna davanti a Dio. Egli è l’ingresso e la porta, l’alfa e l’omega, abbraccia tutto. Chi vede Lui vede il Padre; chi non vede Lui, Verbo Incarnato, non vede neanche Dio. Potremo parlare dell’Assoluto senza alludere alla carne non assoluta del Figlio, ma possiamo trovare davvero l’Assoluto solo in Lui, nella creta terrestre della sua umanità, in cui è nascosta la pienezza della divinità. Senza di lui ogni assoluto di cui parliamo o che pensiamo di raggiungere nel nostro slancio mistico, sarà solo la meta oggettiva mal raggiunta, corrispondente alla nostra infinità vaga, vuota e oscura che si consuma disperatamente in se stessa, l’infinità della limitatezza insoddisfatta. Questa si trova solo in Gesù di Nazareth, nella sua umanità finita, concreta, contingente, che dura in eterno” (K. RAHNER, *Saggi di Cristologia e di Mariologia*, Roma 1965, 252-253).

Il pensiero di fondo non mi pare distante da quello di San Vincenzo. Si tratta insomma di cercare o riferirsi a qualche cosa di assoluto non tanto nella sfera della metafisica e della teoretica, ma proprio in un assoluto concreto e tangibile, che permetta di essere un legame valido e indiscutibile alle esigenze di costruire un atteggiamento e un comportamento morale, etico, spirituale che si stacchi dalla soggettività, dal relativismo, e si edifichi invece in qualche cosa di vero e di certo.

Non è il caso di ripresentare tutto il mosaico delle affermazioni bibliche a questo proposito. Ci limitiamo solo a quegli aspetti che sono stati riflettuti da S. Giovanni e da S. Paolo.

#### Riferimenti bibliografici essenziali

- I. DE LA POTTERIE, *Exegesis quarti evangelii. Prologus S. Johannis*, Roma - PIB 1975 (= Prologus).
- M.E. BOISMARD, *Le prologue de Saint Jean (Lectio Divina, 11)* Parigi 1953.
- J. JEREMIAS, *Der Prolog des Johannesevangelium. Johannes 1, 1-18* (Calwer Hefte, 88) Stuttgart 1967.
- A. FEUILLET, *Le prologue du quatrième Evangelie*, Parigi 1968.

I. DE LA POTTERIE, *Adnotationes in exegesis primae epistolae S. Joannis*, Roma-PIB 1967.

R. SCHNACKENBURG, *Die Johannesbriefe* (Herd. Komm. XIII/3) Reiburg-Basel-Wien 1970.  
(tralasciamo i Commentari per ragioni di spazio).

### 1. Alcuni elementi giovannei.

— Il Prologo del Vangelo di Giovanni, secondo una buona squadra di esegeti moderni, è visto oggi, non tanto come una confessione di fede nella preesistenza del Verbo "sic et simpliciter", e poi della dottrina dell'Incarnazione. Ma stando a questi studiosi si parlerebbe del Cristo Verbo Incarnato già dai primi versetti (cfr. I. De Potterie, *Prologus...* 17ss), e non solo dal v. 14. I motivi per tale scelta sono molto buoni sia dal punto di vista strutturale che redazionale (la testimonianza del Battista).

Stando così le cose possiamo ricavare qualche riflessione utile per il nostro tema. La lettura preferita da molti dei vv. 3-4 del prologo è: "*quanto avvenne (gegonen) in lui era la vita*" (D.L. Potterie, 63 ss). Tale verbo indicherebbe non tanto l'opus della creazione, quanto l'opus salvificum, cioè il dono permanente della salvezza che anzitutto si è "realizzato" "è avvenuto" in lui. Quanto appunto "avvenne" in Lui (cioè nella sua esperienza storica) è VITA (anche se stando al tono del Prologo difficilmente la si potrebbe chiamare tale). San Giovanni direbbe che la vita-luce-verità è non tanto e non solo quanto Cristo insegna con la sua parola, ma ciò che è avvenuto accadendo nella sfera della sua completa e perfetta (anche psicologicamente) natura umana. Stralciamo qualche punto:

— Tale vita (che diventa luce, ma solo nella fede) di fatto non viene recepita dagli uomini. Il mondo che pur fu creato per mezzo di Lui, non lo conobbe, anzi lo respinge. Viene dai suoi, e proprio i suoi non lo accolgono. È evidente che la "verità", la luce, la vita, è costituita proprio da questa esistenza Incarnata del Verbo.

S. Giovanni lo pone in rilievo dicendo "*gegonen EN AUTO*", in Lui, dentro di Lui (e anche per mezzo di Lui). Il percepire appunto questo avvenimento che si avvera e si realizza (con tutte le componenti di contrasto emergenti) nella sua Umanità, ma anche nella sua sfera affettiva, psicologica, esistenziale, alla luce della fede diventa vitale, illuminante, salvifica. Ciononostante, pur essendo il Cristo in questa situazione è sempre "il Figlio Unigenito che è proiettato verso l'amore del Padre" (Gv. I, 18) nella sua missione amorosa di Figlio teso verso la "sua ora".

In termini più pastorali mi pare che si possa dire che San Giovanni sta evidenziando che è fondamentale per il lettore concentrare la sua attenzione non solo su quanto il Cristo *dice*, ma su quanto "avviene" in Lui. Perché proprio ciò diventa "stranamente" la nuova



legge di salvezza, la grazia e la verità. È lo stesso concetto della sapienza insipiente di Paolo (cfr. I, 18-30; 2, 6-18).

— Nella Prima epistola Giovanni riprende molti elementi comuni al suo Vangelo, e soprattutto la I Gv. 1 fa come da parallelo al Prologo.

In questa sezione (I Gv. 1, 1-4) si usa una terminologia e un vocabolario tipico per evidenziare la situazione reale della Cristo: quasi tutti i verbi son dei verbi "sensitivi" (anche se la fede li rende soprainsensitivi...); udire, vedere con i nostri occhi, contemplare, toccare con le mani, farsi visibile, abbiamo veduto. Il tema di Giovanni non è soltanto l'annunzio e la testimonianza di questa realtà, ma è anzitutto la proclamazione solenne della grandezza, della profondità, della presenza del Verbo in forma visibile, umana, storica. Pertanto è importante, ripetibile, traducibile, anzi transfusibile tutto ciò che appare nella sua esistenza umana. Infatti "annunzio" e "testimonianza" non sono altro che l'elemento vitale di tale esistenza del Cristo, trasfusa per la fede, e ripetibile nella fede. Ma Giovanni insiste soprattutto sul fatto che si tratta di gesti umani: "Chi dice di dimorare in Cristo, deve comportarsi come Lui si è comportato" (I Gv. 2,6).

— Il Vangelo stesso può essere letto in questa linea. Uno dei filoni teologici del IV° Vangelo infatti è il Cristo Uomo oggetto di disputa, di contraddizione, di scandalo. Il fatto si manifesta già con Natanaele, si allarga con la Samaritana, si concretizza anzi con Nicodemo, e il 5° capitolo (la guarigione del cieco di Betzetà) rende palese ed esplicito l'andamento della tensione. Il cap. VI° lo vede tanto contraddetto che persino i suoi rischiano di lasciarlo. Il cap. 7° addirittura pare una traduzione plastica in stile giovanneo delle tentazioni messianiche dei sinottici: la discussione raggiunge la cecità e gli insulti. A questo punto si fanno chiari i "due gruppi" del Vangelo di Giovanni: "Gli uni dicevano: è buono. Altri invece: No, inganna la gente!" (Gv. 7, 12) Da questo momento l'autore fa sempre notare la tensione e la diversità di questi due gruppi. Uno di questi gruppi è quello che gli affibbia i titoli "indemoniato, Samaritano, hai un demonio". Per brevità, ricordiamo solo ancora il fatto del cieco nato. Il miracolo è sbrigato in quattro telegrafici verbi: "quegli andò, si lavò e tornò che ci vedeva" (Gv. 9, 7b). Tutto qui.

Da qui tutta la celebre (ironica per Giovanni) e lunga disputa. "Noi sappiamo che quest'uomo è un peccatore", "costui non sappiamo dove sia". Il cieco nato: "Noi sappiamo che Dio non ascolta i peccatori... se costui non fosse da Dio non avrebbe potuto fare nulla" (Gv. 9, 24. 31.32). Alla conclusione del discorso del buon Pastore stessa reazione: "Ha un demonio, è fuori di sé; perché state ad ascoltarlo?". Altri invece dicevano: "Queste parole non sono di un

indemoniato, può forse un demonio aprire gli occhi dei ciechi?" (Gv. 10,20s).

In tal modo Giovanni prepara lentamente ma inesorabilmente la conclusione della "ora" di Gesù.

— Infine il comandamento della carità. Questo comando è uno degli elementi fondamentali di tutto il pensiero Giovanneo. La lavanda dei piedi (che è uno schema eucaristico di amore e di servizio) si riassume con le parole: "Vi ho dato l'esempio, perché come *ho agito io* agiate anche voi" (Gv. 13,15). Che suona in modo simile all'altra parola: "Questo è il mio comandamento: che vi amiate gli uni gli altri, come io vi ho amati" (Gv. 15,12; Gv. 13,34; I Gv. 3,16).

La fede e la carità dunque non possono essere separate dal concreto, dallo storico, ma dal concreto che si identifica con l'esistenza umana di Cristo. Per questo non si può amare Dio senza amare il fratello che è davanti agli occhi (cfr. I Gv. 2, 9-11; 4, 19-20).

— Concludendo mi pare di poter ricavare da queste semplici note schematiche, che San Giovanni intravede l'importanza (non solo oggettiva della redenzione ecc.) ma anche ciò che il Cristo vive nella sua esperienza visibile. Specialmente se si collega tutto ciò con la dottrina del "fare la volontà del Padre".

San Vincenzo mi sembra che sia perfettamente nella stessa linea, proprio perché egli intuisce che ciò che è importante sono "i sentimenti" del Cristo, ciò che lui ha sopportato, sperimentato e attuato.

## 2. Alcuni complementi presi da San Paolo.

- AA.VV. La Cristologia in San Paolo. Atti della XXIII Settimana Biblica, Brescia 1976.
- K. ROMANIUK, L'amour du Père et du Fils dans la sotériologie de Saint Paul (An. Bibl. 15), Roma 1961.
- J.T. SANDERS, The New Testament Christological Hymns. Their religious background (STNS Mongr. Series, 15) Cambridge 1971.
- R.P. MARTIN, Carmen Christi. Philippians 2, 5-11 (STNS Mongr. Series, 4) Cambridge 1967.
- A. FEUILLET, Christologie paulinienne et tradition biblique, Desclée de Brouwer 1973.

— Lasciando da parte la ricca dottrina di San Paolo sulla redenzione, seguiamo solo qualche pista. È probabile che gli inni cristologici Paolini abbiano influito non poco sulla concezione cristologica di San Vincenzo, proprio per quel primato cosmico che San Paolo attribuisce alla Umanità di Cristo. San Paolo esprime questa dottrina soprattutto in Col. 1,13-20; Ef. 1,3-14; 20-23; Rom. 1,2-4; Ef. 2,14-18; I Tim. 3, 16; a ciò possiamo aggiungere I Petr. 2,21-25.

Ma in San Vincenzo ha avuto grande influsso soprattutto Fil.

2,5-11.

Nelle conferenze ai missionari egli cita Fil 2,7 (Dodin 525, 618); e Fil. 2,8 (Dodin 618; 789, 849).

Viceversa nelle conferenze alle Figlie della Carità cita l'inno ai Filippesi una ventina di volte e 12 volte il solo Fil. 2,8 (cfr. SV X, 401; IX, 485, 672; X, 372, 474, 123, 124; IX, 144, 644, 656, 519, 512, 307, 66; X, 91, 92, 386, 518, 607, 623).

Notiamo soprattutto come proprio l'inno ai Filippesi, così frequentemente citato da San Vincenzo, inizia con il celebre verso: "Abbiate in voi gli stessi sentimenti che furono in Cristo Gesù", pensiero che per San Vincenzo diventa un leit-motiv nella sua spiritualità. Tale dottrina è molto vicina quindi a quella di Paolo: "rivestitevi del Signore Gesù Cristo" (Rom. 13,14). "Rivestirsi dell'uomo nuovo, creato secondo Dio nella giustizia e nella santità vera" (Ef. 4,24).

Anzi San Paolo esorta a "imparare il Cristo" (Ef. 4,20) come una volta si apprendeva la Legge, quella di Mosè (ora invece attraverso la legge nuova): parlando ai Galati scrive: "proprio davanti ai vostri occhi fu rappresentato al vivo Gesù Cristo" (Gal. 3,1), così come si rappresenta un dipinto! E ancora ai Galati: "vi siete rivestiti di Cristo" (Gal. 3,27).

Pertanto la vocazione, cioè la missione evangelizzatrice, viene vista da San Vincenzo con gli stessi occhi di San Paolo.

Nella conferenza sulla "perseveranza nella vocazione" (29 ott. 1638, ai missionari), parlando della vocazione, San Vincenzo si appoggia soprattutto su due testi: Lc 4,18 (brano fondamentale, ma sempre senza il verso 19), e Rom. 8,29 (Dodin 905; SV XI, 40, 123; Dodin 1018, non riportato dal Coste). Questo testo invece non viene mai citato neppure implicitamente alle Figlie della Carità.

È vero che San Vincenzo usa il testo di Rom. 8,29 (come era tradizionale d'altra parte) per parlare della predestinazione alla vocazione. Tuttavia mi pare che il peso della citazione sia sulla *conformità a Cristo*, cioè alla sua *Imagine*. Questa idea mi pare importante perché il testo citato è uno dei fondamentali in San Paolo per delucidare la vocazione cristiana come destino di partecipazione alla *Imaginem*

storica del Cristo (anche se gli esegeti poi sono divisi nel parlare di conformità alla gloria o alla Passione. In realtà per la teologia di Paolo non esiste una partecipazione alla Gloria di Cristo senza una partecipazione alle sue sofferenze). Pertanto, la proiezione che ne deriva da questa intuizione mi sembra molto ricca: per San Vincenzo si tratta quindi di diventare conformi al Figlio di Dio, assimilare i suoi sentimenti, il suo modo di fare, il suo giudizio e naturalmente il suo ruolo di evangelizzatore. Per Paolo si tratta di andare diventando sempre più simili a questa immagine rivelata storicamente. Immagine storica del Figlio quale il Padre lo ha presentato nell'*oggi* della salvezza (1).

È naturale che se al di sotto del pensiero di San Vincenzo vi sono (come sembra) tali intuizioni è logico che egli poi applichi tutte le conseguenze, e soprattutto sia valido il suo insistere sulla perenne e assoluta validità di tale assimilazione, proprio perché è costituita da Dio come condizione fondamentale di salvezza.

## PARTE SECONDA:

### RIVESTIRSI DELLO SPIRITO DI GESÙ CRISTO.

#### I. DOTTRINA DI SAN VINCENZO

Il pensiero di San Vincenzo non mi pare completo senza esporre non dico un'altra dottrina, ma la conseguenza logica di quanto abbiamo detto finora. Non basta infatti, di per sé, imitare il Cristo, ricopiarlo, rifarne le azioni (come abbiamo visto parlando di Is. 58 e Mt. 7,21-23) ma è altrettanto necessario "rivestirsi dello spirito di Cristo". Questi due elementi o aspetti del pensiero di San Vincenzo non sono proprio distinti, ma sono due aspetti di una medesima realtà. A me pare che queste due idee racchiudano tutta la spiritualità di San Vincenzo, o meglio i principi della sua spiritualità. In quanto da essi, egli trae tutti gli insegnamenti per la vita spirituale e missionaria.

La maturazione più perfetta del pensiero di San Vincenzo è proprio quella di aver colto nelle linee della S. Scrittura quanto di più essenziale gli agiografi presentino. Pertanto anche l'evangelizzazione del Figlio di Dio (a cui i missionari e le Figlie della Carità sono chiamati a fare da continuatori) dipende dal fatto che non basta seguire l'esempio di Cristo, ma occorre farlo in un certo spirito.

---

(1) Cfr. B. BYRNE, *Sons of God - Seed of Abraham* (An. Bibl. 83) Roma 1979, p. 115-122.

Potremo aggiungere naturalmente l'epistola Agli Ebrei, specie i primi capitoli, ma il discorso si farebbe troppo lungo.

“Benediciamo Dio, fratelli miei, e cerchiamo di pensare (cfr. a tal proposito 1 Cor. 2,16 “abbiamo il pensiero di Gesù C.”) e di giudicare come lui e di fare quanto egli ci ha raccomandato con la parola e con l'esempio. ENTRIAMO NEL SUO SPIRITO PER ENTRARE NELLE SUE OPERAZIONI. Infatti non è tutto fare il bene, occorre farlo bene, a imitazione di Nostro Signore del quale è detto “bene omnia fecit” (Mc 7,37). No, non si tratta soltanto di far digiuni, osservare le regole, *occuparsi nelle funzioni della Missione*, ma bisogna farlo nello spirito di Gesù Cristo, e per i fini e le circostanze per cui egli stesso le ha fatte” (SV XI, 153).

Ritorna più specifica l'idea sottostante a quanto S. Vincenzo dice su Is. 58 e Mt. 7,21-23. Notiamo in questa citazione come anche “occuparsi delle funzioni della Missione” che è di per sé lo scopo della Congregazione, resti subordinato a un altro fine, anzi può essere senza valore. “La Congregazione.... è necessario che faccia ogni sforzo per rivestirsi dello Spirito di Gesù Cristo” (RC I,3).

Una citazione in particolare mi pare di sapore giovanneo:

“Bisogna che Gesù Cristo si unisca a noi e noi a lui; che noi operiamo in lui e lui in noi; che noi parliamo come lui e nel suo spirito, così come lui stesso era nel Padre suo e predicava la dottrina che egli (= il Padre) gli aveva insegnato”. È il linguaggio della S. Scrittura. “Bisogna dunque, Signore (sta dando alcuni avvisi a A. Durand -1656) che vi svuotiate di voi stesso per rivestirvi di Gesù Cristo” (SV XI, 343). E allo stesso subito dopo aggiunge: “perciò datevi a Dio, per parlare nello spirito umile di Gesù Cristo”, (SV XI, 347).

Sono tante le definizioni che San Vincenzo dà dello stesso “spirito di Gesù Cristo”, che forse andrebbe scritto sempre con la maiuscola (Spirito).

Talvolta è identificato con lo spirito di Dio, del Vangelo, della dottrina di Cristo, del principio operativo interiore di Cristo stesso, ma per lo più si tratta dello Spirito Santo in quanto illustra nella mente le operazioni interiori ed esteriori di Cristo.

“La regola dunque dice, che per fare ciò... occorre rivestirsi dello Spirito di Gesù Cristo. O Salvatore.... ecco una grande opera, rivestirsi dello Spirito di Gesù Cristo... Ciò significa anche che noi da noi stessi non possiamo farci nulla. Per ben intendere ciò occorre sapere che il suo Spirito è diffuso in tutti i cristiani che vivono secondo le regole del cristianesimo: le loro azioni e le loro opere sono permeate dello spirito di Dio...” (SV XII, 108).

San Vincenzo pertanto ha avuto (non senza influsso della grazia stessa) una visione del mistero rivelato soprattutto nell'aspetto cristologico e pneumatologico molto uniforme, diciamo che il suo pensiero manifesta una buona sintesi, che è simile a quella che si potrebbe onestamente ricavare da una riflessione attuale sulla parola di Dio. Sono riflessioni che toccano i punti nevralgici di tutta la S. Scrittura.

“Quando si dice che lo Spirito Santo opera in qualcuno, ciò si intende, nel senso che questo Spirito, risiedendo in questa persona, GLI DÀ LE MEDESIME INCLINAZIONI E LE MEDESIME DISPOSIZIONI CHE GESÙ CRISTO AVEVA SULLA TERRA, e queste (disposizioni) lo fanno agire allo stesso modo, non dico con la stessa perfezione, ma secondo la misura dei doni di questo divino Spirito” (SV XII, 108; mi pare di notare una citazione implicita di Ef. 4,7” a ciascuno di noi è stata concessa la grazia sulla misura del dono di Cristo”; cfr. 4,13; e anche di Rom. 12,3 “ciascuno nella misura di fede concessagli da Dio”). Il più frequentemente dunque “spirito di Gesù Cristo” è lo stesso Spirito Santo. Infatti talvolta si domanda: “Ma che cosa è lo spirito di Nostro Signore? È uno Spirito di perfetta Carità” (SV XII, 108; cfr. infatti Rom. 5,5; Gal 4,4-6; cfr. anche I Gv 4, 2-6, dove lo spirito di Dio è presentato in rapporto al Cristo).

In fondo quindi lo spirito di Cristo si identifica con la carità, l'amore. Tale è stato infatti, per San Vincenzo (e per il N.T.) il principio dell'agire del Verbo Incarnato:

“È uno spirito di perfetta carità, riempito di una meravigliosa stima della divinità e di un desiderio infinito di onorarla degnamente, una conoscenza delle grandezze del Padre suo per ammirarle e innalzarle continuamente... C'è stima più grande di quella del Figlio che è uguale al Padre e che intanto riconosce il Padre come autore e il solo principio di tutto il bene che è in Lui?.... Le sue umiliazioni non erano che amore, il suo lavoro amore, le sue sofferenze amore, le sue preghiere e tutte le sue operazioni interiori ed esteriori non erano che reiterati atti del suo amore” (SV XII, 109).

— La riflessione di San Vincenzo sullo Spirito di Cristo non si ferma tanto a considerare gli effetti ontologici come causa efficiente per es. della figliolanza divina, l'inabitazione della Trinità nei suoi aspetti teologici, ma considera soprattutto gli effetti, i risultati di tale presenza. Il che è anche un pensiero di Paolo e Giovanni sulla distinzione degli spiriti (cfr. Gal 5,6 ss; I Gv. 4,2-6; 1 Cor. 12,3; Gv. 10,26 ecc.). Tale Spirito è come una norma che organizza le disposizioni soggettive dell'individuo, ma diventa anche la norma oggettiva dell'azione, in quanto la sua presenza comunica le stesse disposizioni e operazioni del Verbo Incarnato. Tale spirito appare “principalmente” nella Massime Evangeliche (SV XII, 118) e tendono tutte alla pratica. Ma non a una pratica esterna disordinata e confusa propria del dinamismo umanistico inscindibile dalla capacità umana, ma a una pratica di vita che conforma sia il pensiero, sia il giudizio, sia le azioni, sia le funzioni apostoliche alle componenti dell'azione e dei principi direttivi del Verbo Incarnato.

In altri termini per San Vincenzo non si può dare azione “cristificata” se non proviene dallo Spirito che ne imprime come un sigillo di autenticità.

È celebre una particolare applicazione di tale dottrina in San Vincenzo, che quella della "pratica della volontà di Dio". Se lo Spirito è carità, la carità non può essere considerata a se stante ma congiuntamente con l'obbedienza e la pratica della volontà di Dio. Viceversa non concepisce nessuna virtù che sia disgiunta dalla carità. La morale cristiana per S. Vincenzo dunque è come una corona di virtù che abbraccia in uno sguardo concreto e pratico la realizzazione al vivo della persona di Cristo fatto Uomo, in vista della sua imitazione più che per trapianto, per trasfusione.

Di modo che la vita apostolica (che attua la evangelizzazione) come la vita spirituale, in genere, non può sussistere senza un movimento interiore che la animi e la sospinga non direttamente all'azione esterna, ma prima di tutto e direttamente a un "rifarsi" al Cristo in tutto e per tutto. Lo Spirito di Cristo, quindi, non è una pura rappresentazione concettuale, immanente al campo del pensiero, ma una dinamica soprannaturale operante all'interno che ha due poli inseparabili: lo Spirito e Cristo, che in tal modo tendono a "polarizzare" anche tutta l'attività interna ed esterna nell'individuo.

Parlando ad es. della massime del Vangelo e di quelle del mondo, San Vincenzo precisa: "C'è differenza tra le massime del mondo e quelle del vangelo, perché quelle vengono accettate per esperienza, poiché se ne sono provati gli effetti; ma quelle di Nostro Signore vengono conosciute INFALLIBILMENTE PER MEZZO DEL SUO SPIRITO, CHE NE DÁ LA SCIENZA E LA PENETRAZIONE e che fa vedere dove terminano queste divine conseguenze..." (SV XII, 121) (cfr. anche: SV XII, 197; XII, 247-248).

"La dottrina di San Vincenzo sullo spirito di Dio - scrive P. Defrennes - è spinta fino a farne una sorta di fisiologia del corpo mistico e della vitalità cristiana. Grazie a essa, la sua azione che è tutta concreta, a posteriori, sperimentale, trova una base soprannaturale del medesimo carattere, la base di una dottrina concreta per quanto possa esserlo una dottrina, di una dottrina storica, in poche parole, che non è altro che il Cristianesimo spiegato nel proprio divenire, continuazione dell'avventura storica raccontata nel Vangelo. Da una parte si impone così a San Vincenzo l'esempio e la regola vivente di Cristo, dall'altra le povere anime lo chiamano, presso le quali egli può, con i suoi, presentarsi come apostolo. Tra queste due attività si sente stimolato a stabilire, in collaborazione con la grazia, un contatto effettivo: lo spirito stesso di Dio..." (1).

(1) Cfr. lo studio di Pierre DEFRENNES S.J., *La vocation de Saint Vincent de Paul. Etude de psychologie surnaturelle*, in *Revue d'Ascétique et de Mystique* 49 (1932) 60-86; 50 (1932) 164-183; 51 (1932) 294-321; 52 (1932) 389-411. La citazione riportata è a p. 78. Lo studio è molto ben organizzato, e l'autore dimostra di conoscere bene S. Vincenzo. Mi pare carente nell'esame del contenuto biblico del pensiero di S. Vincenzo.

Concludendo quindi possiamo dire: i principi basilari, dal punto di vista teologico, della evangelizzazione per San Vincenzo si risolvono nei principi essenziali della Cristologia, in quanto la Missione di Cristo è fondamentalmente redentiva ed evangelizzatrice, di conseguenza sfociano nella pneumatologia più genuina, e in sostanza in una visione Trinitaria della "missio".

## II. PARALLELI BIBLICI CON IL PENSIERO DI SAN VINCENZO.

Le possibilità di ricerca sono molto più ampie e anche facilmente reperibili. Pertanto più che un riferimento biblico completo, si daranno soltanto delle piste di riflessione.

### 1. Lo Spirito di Cristo in San Paolo.

- R. PENNA, *Lo Spirito di Cristo* (Suppl. Riv. Bibl. Ital. 7) Brescia 1976.
- L. CERFAUX, *Il Cristo nella teologia di San Paolo*, Roma 1969.
- A. FEUILLET, *Le Christ sagesse de Dieu d'après les épîtres pauliniennes*, Paris, 1966.

La visione che presenta San Paolo sembra molto vicina a quella di San Vincenzo per quanto riguarda lo "Spirito di Cristo". In genere la sua pneumatologia si risolve nella Cristologia, stando almeno ai testi fondamentali. C'è in sostanza una stretta relazione fra Cristo e il suo Spirito. La tesi citata di R. Penna lo dimostra ampiamente. Possiamo richiamare:

— 2 Cor. 3, 17b: "Il Signore è lo Spirito e dove c'è lo Spirito del Signore c'è libertà". Il testo, per quanto controverso fra i biblisti nella sua intonazione generale ha uno sfondo cristologico (R. Penna, 203).

— Gal. 4,6 "lo Spirito del Figlio suo".

"E che voi siate figli ne è prova il fatto che Dio ha mandato nei nostri cuori lo Spirito del Figlio suo che grida..."

È universalmente riconosciuto il parallelo che esiste fra questo testo e Rom. 8,15-17ab, dove si nota la straordinaria somiglianza di vocabolario e di struttura. Per cui lo stesso Spirito che già costituiva la figliolanza di Gesù (tanto da essere chiamato "del Figlio") stabilisce anche la nostra, anche se a livello diverso, e cioè adottiva, tanto da poter essere detto "nostro". San Paolo parlando certamente dei testi profetici di Geremia (31, 33ss) e di Ezechiele (36, 26ss) (che parlano del dono di "nuove leggi... che scriverò nei loro cuori, di "un nuovo Spirito", di "cuore nuovo"), molto frequentemente descrive lo Spirito come donato e infuso nei nostri cuori (cfr. 2 Cor. 1,22;



Rom. 2,29; Rom. 5,5). Il senso di Gal 4,6 si risolve non nella missione esterna visibile dello Spirito (Pentecoste), ma in quella interiore e singola del cristiano. Mette cioè in evidenza che la missione dello Spirito è strettamente legata e appartenente all'opera redentiva del Figlio: "fu costituito figlio di Dio in potenza", secondo lo Spirito di santità dalla resurrezione dei morti" (Rom. 1,3-4). Lo Spirito è del Figlio non solo perché lo qualifica come tale nella sua vita terrena, ma perché lo contrassegna "potente" nel suo stato attuale di vita gloriosa (cfr. I Cor. 15,44-45). Il Figlio perciò è indissolubilmente legato allo Spirito, non solo come suo detentore, ma (come appare implicitamente in Rom. 1,4) come suo distributore, che emerge quindi anche come una realtà da lui distinta (Penna, 231). In sostanza per Paolo, la natura dello Spirito è costituita (in senso funzionale) dalla manifestazione della natura del Figlio, in senso proprio per Cristo, in senso adottivo per noi. Ciò significa che lo "Spirito del Figlio suo" ha la funzione di rendere il Cristo partecipabile dai figli adottivi, essendo intimamente connesso con il Gesù di Nazareth.

— Rom. 8,9 "lo Spirito di Cristo.

Nel contesto di Rom. 8,1-11 la nuova vita data al cristiano dallo Spirito di Cristo è essenzialmente collegata con la sua Morte. Lo Spirito di Cristo pertanto fa sì che il cristiano si rivesta della morte di Cristo come vita, e si spogli della sua vita come morte.

Spirito di Cristo, in tal senso è legato al ministero della partecipazione della sua morte e resurrezione.

— Fil. 1,19 "Lo Spirito di Gesù Cristo".

In questo testo soprattutto, lo Spirito sembra essere a disposizione di Cristo che lo elargisce al suo apostolo soprattutto in contesto di testimonianza e di martirio. Qui si rivela di più l'aspetto funzionale dello Spirito nei riguardi della vita concreta dell'Apostolo. Lo Spirito infatti provoca la testimonianza e il martirio, come frutto del mistero di Cristo.

— cfr. anche I Cor. 6,15-17; 10,3-4; 15,42-49; Tit. 3,5-6.

In breve per Paolo la formula "Spirito di Cristo" con la specificazione genitività, è colui che fa di Cristo l'immagine di Dio e permette agli eletti di partecipare a questa immagine. Lo Spirito resta così la "piattaforma" fra Dio, Cristo e il cristiano, nel senso che in rapporto al cristiano, ha la missione di renderlo simile a Cristo; in rapporto a Cristo ha la missione di riprodurlo nel cristiano, mediante la figliolanza adottiva.

Il parallelo più stretto con il pensiero di San Vincenzo mi pare proprio questo collegamento e ravvicinamento fra Cristo e il suo Spirito, sia in quanto Cristo fu condotto dallo Spirito che gli ha fatto compiere la volontà del Padre, sia in quanto è solo lo Spirito che può portare a Cristo e di conseguenza infondere i suoi stati o sentimenti.

## 2. Lo Spirito in Giovanni.

- G. JOHNSTON, *The Spirit-Paraclete in the Gospel of John* (STNS Monogr. Series 12) Cambridge 1970.
- I. DE LA POTTERIE, *La Vérité dans Saint Jean, I-II* (An. Bibl. 73-74) Roma 1977.
- E. MALATESTA, *Interiority and Covenant* (AN. Bibl. 69) Roma 1978.
- M. VELLANICKAL, *The divine sonship of Christians in the Johannine writings* (An. Bibl. 72) Roma 1977.
- G. GAETA, *Il dialogo con Nicodemo* (St. Bibl. 26) Brescia 1974.
- C.K. BARRETT, *The Holy Spirit and the Gospel Tradition* (SPCK Large paperbacks 11) Londra 1970.
- W. THUESING, *Die Erhöhung und Verherrlichung Jesu im Johannesevangelium* (NT. Ab. XXI. 1/2) Münster 1970.

I temi giovannei sullo Spirito non sono esponibili in breve, ma per seguire il filo dei nostri pensieri deliberatamente ci fermiamo soltanto su alcuni passi, rimandando per il resto almeno alle opere citate, nonché ai commentari.

Mi pare di trovare lo stesso genere di pensieri esposti da San Vincenzo soprattutto nelle cinque promesse sullo Spirito fatte da Gesù nell'ultima Cena.

1° - Gv. 14, 16-17: Gesù promette un "altro" Paraclito.

In questo passo Giovanni mette in evidenza il fatto che Cristo stesso è "Consolatore", ma questo suo essere "consolatore" può essere rivelato da un "altro" Consolatore. Pertanto si nota la stretta dipendenza ontologica della missione dello Spirito in rapporto a Cristo.

Lo Spirito è come il sostituto di Cristo che dopo la sua dipartita lo disvela nel cuore del cristiano. Pertanto egli continua le funzioni di Cristo sulla terra all'interno della Chiesa. Le loro funzioni sono dunque simili. Gesù prega per esempio che il Paraclito sia sempre "con i credenti" (Gv. 14,16), ma attraverso tutto il IV° Vangelo Gesù ripete che Egli stesso è stato sempre con i suoi (3,22; 6,3; 7,33; 11,54). Gesù stesso si presenta come "la verità" (Gv. 14,16) e tuttavia è lo Spirito che condurrà i discepoli alla verità.

Lo Spirito è anche "la verità" (I Gv. 5,6) come il Cristo, in quanto egli comunica tale verità al cristiano.

2° — Gv. 14,26 "Lo Spirito Santo che il Padre invierà in mio nome, lui vi insegnerà e vi ricorderà tutto ciò che vi ho detto".

In questa seconda promessa il ruolo dello Spirito è determinato da un rapporto con l'insegnamento di Cristo. La parola di Cristo cioè resta velata nella sua energia salvifica senza il "ricordo dello Spirito". Infatti il suo non è un insegnamento "altro" da quello di Cristo, ma insegna interiormente ciò che Cristo ha detto, e sarà nel

discipolo come la “memoria” viva e operante di Cristo stesso.

Dal punto di vista biblico è questa promessa soprattutto che si riallaccia in Giovanni alle profezie di Geremia ed Ezechiele e alla dottrina di Paolo sulla “legge antica e legge nuova”. San Vincenzo ripete simili affermazioni dicendo che non basta fare il bene, predicare, o fare le funzioni della Missione, ma bisogna farle nello Spirito di Cristo.

3° - Gv. 15,26-27: “Lo Spirito di verità che verrà dal Padre mi renderà testimonianza. Ma anche voi mi renderete testimonianza”.

In questa ‘promessa’ lo Spirito assume il ruolo di unico difensore di Cristo davanti al tribunale del mondo, ma soprattutto nella coscienza del discepolo, testimoniando la validità dell’operato di Cristo, soprattutto durante la sua Passione, nella quale i testimoni erano tutti a sfavore, e falsi per giunta. Lo Spirito disvela al cristiano la vera natura della debolezza di Cristo (cfr. fu Crocifisso per la sua debolezza - 2 Cor. 13,4) che si identifica in termini giovannei con la verità e in termini paolini con la sapienza. Ma come lo Spirito dà questa testimonianza di Cristo e su Cristo, così la stessa funzione porta il cristiano a rendere a sua volta testimonianza. San Vincenzo direbbe in termini del suo tempo: “fare le cose che ha fatto Cristo”.

4° - Gv. 16,7b-11: “Ora vi dico la verità: è bene per voi che io me ne vada; perché se non me ne vado non verrà a voi il Consolatore, ma quando me ne sarò andato, ve lo *manderò*. E quando sarà venuto, egli convincerà il mondo quanto al peccato, alla giustizia e al giudizio...”.

Non solo lo Spirito fa da difensore di Cristo, ma convincerà interiormente portando le prove sia dell’errore di coloro che l’hanno condannato, ma soprattutto della validità eterna e assoluta della sua stessa condanna. Le parole infatti sono dette in rapporto alla tristezza degli apostoli che avevano bisogno di convinzione granitica circa l’opera del Maestro. Notiamo anche come in Giovanni, la missione dello Spirito diventa “necessaria” (come similmente diventa “necessario” l’adempimento della Scrittura nella Passione) perché la potenza della morte e resurrezione di Cristo possa diventare operativa ed efficace.

5° - Gv. 16,12-15: “Egli non dirà nulla da sé stesso, ma dirà tutto ciò che sentirà... Egli mi glorificherà, perché prenderà del mio e ve lo annunzierà”.

Ancora in quest’ultima promessa lo Spirito (inviato dal Padre o da Cristo) è in stretto rapporto con l’operato del Maestro. Egli non dirà nulla di nuovo, ma manifesterà la “novità” del comandamento antico (cfr. I Gv. 2,7) e di tutta la profondità della missione salvifica di Cristo, del suo essere nel Padre, Figlio obbediente, Verbo eterno e increato. Gesù stesso diceva: “Ho ancora molte cose da dirvi, ma

ora non siete in grado di portarne il peso" (Gv. 16,12), lo Spirito invece darà la capacità di comprendere tutto ciò che il Cristo ha detto nel suo momento storico, ma che per lo più è rimasto velato alla mente dei discepoli.

Il confronto diretto con la dottrina di San Vincenzo urta, come si è accennato, in una questione di vocabolario. Questi brevi concetti del Nuovo Testamento però sono indubbiamente la matrice originaria dell'insegnamento di San Vincenzo su "l'esempio di Nostro Signore" e sul "rivestirsi dello Spirito di Cristo". San Vincenzo non usa il linguaggio moderno delle scuole teologiche o bibliche, ma l'intuizione della fede (nella quale in fondo si concentra l'essenza di ogni dottrina soprannaturale) permette con buone ragioni di ravvicinare il pensiero di San Vincenzo con gli elementi fondamentali delle dottrine giovannee e paoline. Da ciò consegue l'estrema validità di tutto il contenuto di pensiero vincenziano circa la continuazione della missione del Figlio di Dio sulla terra, che è un'espressione tipica di San Vincenzo per definire la vocazione vincenziana, tesa soprattutto alla evangelizzazione (cfr. SV XII, 80; RC I).

#### NOTA SUPPLEMENTARE:

#### **SAN VINCENZO E IL VANGELO DI LUCA**

È ormai accertato dagli studi del P. Dodin che il Vangelo di Luca tiene un posto di preminenza nel pensiero di San Vincenzo sul Cristo evangelizzatore dei poveri. Non intendo pertanto dire nulla di nuovo in proposito. Aggiungerei solamente che quanto San Vincenzo dice sulla missione del Figlio di Dio, sul continuare la sua missione sulla terra, sull'evangelizzare i poveri, come Nostro Signore, almeno dal punto di vista "logico", viene come conseguenza di quanto si è esposto nelle pagine precedenti. Inoltre occorre sempre fare una precisazione:

— non bisogna confondere quelli che sono i risultati della ricerca biblica, con il pensiero di San Vincenzo, o meglio con le determinazioni giuridiche e costituzionali della Congregazione. Anzi, anche se di fatto i due filoni di pensiero non sono molto distinti, certamente San Vincenzo sceglie delle precise specificazioni per il fine, la spiritualità e l'attività apostolica della Congregazione. Le conferenze ai missionari e alle Figlie della Carità, dimostrano abbastanza chiaramente la validità di tale affermazione.

— Non si può invece prescindere nel pensiero di San Vincenzo dal fondamento biblico-teologico globale che è presente nell'opera di Luca, di Giovanni e di Paolo. Si ridurrebbe San Vincenzo a un

maestro senz'anima, la sua dottrina diventerebbe una sociologia, i suoi insegnamenti spirituali diventerebbero delle astratte norme di ascesi (1).

## CONCLUSIONI E RIFLESSIONI

1. Non abbiamo trattato propriamente della evangelizzazione dei poveri in San Vincenzo secondo un metodo storico. Ciò avrebbe implicato troppe analisi storiografiche. Molti studi d'altra parte sono già conosciuti, anche se resta molto da fare. L'aspetto tuttavia più utile e più interessante non mi sembra questo (una volta almeno che sia supposto). Mi pare che oggi sia più necessario "rifondare" le motivazioni biblico-teologiche ed ecclesiali del nostro essere alla sequela di S. Vincenzo, dando più spazio, molto più spazio alle linee, non dico solo e puramente spirituali o spiritualistiche, ma a quei principi che avendo 'fondato' l'agire di San Vincenzo, possono molto validamente fondare anche il nostro operare nella Chiesa oggi, in qualunque ramo apostolico ci si trovi a operare. Propriamente sono i principi Cristologici, Trinitari, Ecclesiologici, Comunitari di San Vincenzo che occorre rivalutare. E anche i sani principi spirituali nel senso più maturo del termine. Oggi, anche all'interno della Congregazione, si è forse discusso troppo per un verso, e poco per un altro, sui "poveri in San Vincenzo". Troppo nel senso che qualche volta si vede in San Vincenzo una specie di vigile urbano che regola il traffico apostolico: questo è rosso, questo è verde, questo è giallo. Poco nel senso che il piano apostolico di San Vincenzo è un'espressione tipica (e anche selezionata, fra altre possibili) di uno sguardo più ampio sulla Chiesa, sulle sue strutture salvifiche che conducono sostanzialmente all'operato di Cristo come rivelatore e come donatore dell'amore del Padre che costituisce l'asse portante di ogni vita comunitaria e apostolica.

2. Almeno per quanto riguarda i missionari, San Vincenzo tende a creare dei maestri che comunichino la dottrina di Cristo. "Il Cristo-centrismo in catechesi - insegna Giovanni Paolo II - significa pure che mediante essa non si vuole che ciascuno trasmetta la propria dottrina o quella di un altro maestro, ma l'insegnamento di Gesù Cristo, la verità che egli comunica, o più esattamente, la verità che Egli è" (Catechesi tradendae, I, 7). Il che diceva anche San Vincenzo: "Perciò datevi a Dio, per parlare nello spirito umile di Gesù Cristo, confessando che la vostra dottrina non è vostra, né da voi, ma

---

(1) Per una breve esposizione biblica sulla evangelizzazione dei poveri si può vedere: AA. VV., *Evangelizzare pauperibus. Atti della XXIX Settimana biblica* (Associazione biblica italiana), Brescia 1978; soprattutto l'articolo di J. DUPONT, *Jésus annonce la bonne nouvelle aux pauvres*, pp. 127-189.

dal Vangelo" (SV XI, 347). La missione propriamente di evangelizzazione trae la sua fonte dal Cristo Docente, non solo nel senso che la sua Parola è parola di vita ma nel senso che "le sue parole, le sue parole ed i suoi ragionamenti non sono mai separabili dalla sua vita e dal suo stesso essere" (Catechesi tradendae I, 9). Nella stessa linea del pensiero di San Vincenzo, il Papa continua: "In questo senso, tutta la vita di Cristo fu un insegnamento continuo: i suoi silenzi, i suoi miracoli, i suoi gesti, la sua preghiera, il suo amore per l'uomo, la sua predilezione per i piccoli e per i poveri, l'accettazione del sacrificio totale sulla Croce per la redenzione del mondo, la sua resurrezione sono L'ATTUAZIONE DELLA SUA PAROLA ED IL COMPIMENTO DELLA RIVELAZIONE" (Ib.).

Queste parole mi pare confermino che le intuizioni di San Vincenzo sono evangelicamente genuine, ecclesiologicamente attuali, dal punto di vista apostolico un buon fondamento operativo.

3. Ma è soprattutto la figura di Cristo intuita da San Vincenzo che rimane particolarmente stimolante soprattutto per la Congregazione e per la Chiesa. In fondo egli scopre l'uomo. Prima con la maiuscola, L'Uomo-Dio, poi l'uomo con tutte le deformazioni genetiche o acquisite, volontarie o involontarie. La dottrina sui poveri (da assistere spiritualmente e materialmente) è in realtà la scoperta dell'uomo, la traduzione cronologica nel tempo della validità eterna della Umanità di Cristo, centro e ricapitolazione di ogni essere ed esistenza. L'Enciclica "*Redemptor Hominis*" illustra e insegna con maggiore attualità e completezza tali intuizioni di S. Vincenzo. "Cristo redentore... rivela pienamente l'uomo all'uomo" (RH, 10); "Con l'Incarnazione il Figlio di Dio si è unito in un certo modo a ogni uomo" (RH 13, citando Gaud. et Sp. 22). "L'uomo in terra è la sola creatura che Dio abbia voluta per se stessa" (RH 13, GS 23).

San Vincenzo avrebbe espresso una delle sue celebri preghiere di ringraziamento a Dio, se avesse sentito queste parole autorevoli: "Ogni uomo senza eccezione alcuna è stato redento da Cristo, perché l'uomo - ciascun uomo senza eccezione alcuna - Cristo in qualche modo si è unito, anche quando l'uomo non è di ciò consapevole" (RH, 14).

— Sia lecito ancora un confronto: l'Enciclica *Redemptor Hominis* (III, 16) parla della responsabilità morale che l'uomo deve fare suo in rapporto all'uomo stesso, e si riferisce a Mt. 25, 31-46, aggiungendo: "Questa scena escatologica deve essere "applicata" alla storia dell'uomo, deve essere sempre fatta "metro" (le virgolette sono del testo) degli atti umani, come uno schema essenziale di un esame di coscienza per ciascuno e per tutti: "Ho avuto fame, e non mi avete

dato da mangiare...; ero nudo, e non mi avete vestito...; ero in carcere, e non mi avete visitato'' (Mt. 25,42.43). San Vincenzo citando ampiamente lo stesso testo (nella conferenza del 6 Dic. 1658) dice: "Faire cela, c'est évangéliser par paroles et par œuvres, et c'est le plus parfait, et c'est aussi ce que Notre-Seigneur a pratiqué, et ce que doivent faire ceux qui le représentent sur la terre d'office et de caractère, comme les prêtres..." (SV XII, 88; cfr. 87-89; il medesimo testo viene anche citato in SV XII, 100, ma il Coste non lo riporta).

— In conclusione dunque la visione di San Vincenzo sfocia in una antropologia cristiana, in cui però l'uomo è al centro non come assoluto condizionante, ma come relativo all'Uomo per eccellenza, dal quale trae tutta la sua dignità, grandezza e destino.

## LES PROCUREURS (ÉCONOMES) GÉNÉRAUX

N.B. : Jusqu'à 1953 on a employé le nom de "Procureur Général" pour désigner l'office de l'Économe Général. Cet office, jusqu'à 1671, était rempli par l'Économe de Saint-Lazare.

N°	NOM	ANNÉES	DURÉE (ann.)
1	TALEC Nicolas	1671-1672	1
2	BARREAU Jean	1672-1677	5
3	LAUDIN Denis (junior)	1677-1679	2
4	MAILLARD Antoine (senior)	1679-1686	7
5	RIVET François	1686-1692	6
6	BABEUR Jean	1692-1697	5
7	DUSSERAY Charles	1697-1703	6
8	DECÈS Pierre	1703-1705	2
9	BALLEY Antoine	1705-1706	1
*	DUSSERAY Charles	1706-1711	5
10	COUTY Jean	1711-1717	6
11	LAMY Vincent	1717-1758	41
12	BRÉVION Bernard	1758-1762	4
13	MARSY François	1762-1776	14
14	DAVELU Jacques Louis	1776-1780	4
15	NOYELLE Jean-Baptiste	1780-1781	1
16	DAUDET Jean-François	1786-1807	21
17	BOULLANGIER Joseph	1817-1827	10
18	ETIENNE Jean-Baptiste	1827-1843	16
19	VIALIER François	1843-1852	9
20	SALVAYRE Médard	1852-1867	15
21	MAILLY Jules	1867-1885	18
22	BETTEMBOURG Nicolas	1885-1903	18
23	VILLETTE Emile	1903-1914	11
24	CAZOT Emile	1914-1918	4
25	PLANSON Louis	1918-1919	1
26	NARGUET Albert	1919-1953	34
27	DELOBEL André	1953-1955	2
28	TIMMERMANS Léon	1955-1970	15
29	TAMAGNONE Giuseppe	1970-1976	6
30	BALESTRERO Pietro	1976-1981	5
31	RIGAZIO Alejandro	1981-.....	

N.B. : M. Dusseray Charles a rempli l'office deux fois. MM. Etienne et Villette ont été élus directement Sup. Gén. MM. Marsy, Daudet, Narguet et Tamagnone son dé-cédés étant en charge.

Cet essai de tableau a des "vides" (1781-1786 et 1807-1817); pour la date en com-mencement d'office, quelquefois c'est la date quand l'office a été rempli par "inter-im", la nomination effective ayant été faite un peu plus tard. Il faut espérer que les futurs historiens arriveront à combler ces vides et à préciser d'autres données.

J.-O. B



## VITA CONGREGATIONIS

**CURIA.** - Une nouvelle "charge" pour le *Supérieur Général*: voici quelques mois il avait été nommé membre de l'administration d'Agrimissio et représentant de l'Union des Supérieurs Généraux à cet organisme, et maintenant il vient d'être nommé Président de cet organisme qui travaille en lien avec la FAO pour l'aide au développement de l'agriculture en pays de mission. Il a accepté "avec le sourire" le service demandé (on ne saurait dire le sens de son "sourire", étant donné l'humour dont il fait preuve fort souvent...).

Accompagné par les PP. Wypych et Henzmann, il a fait la visite à la Province d'Autriche (7-12 février); à celle d'Orient (3-26 avril), avec le P. Gaziello. C'étaient des visites d'animation que les Visiteurs respectifs ont désiré faire coïncider avec des événements extraordinaires: le centenaire de l'union de Sœurs à la Communauté de la rue du Bac, et, au Caire et à Beyrouth, la clôture de l'année vincentienne. Auparavant, il avait présidé, fin janvier, des journées "tempo forte" avec le Conseil; quelques unes des décisions prises ont été communiquées aux Visiteurs (cf. partie officielle de ce numéro). Les 28-30 janvier, il a fait une brève visite à Sienne; également au nord de l'Italie, au retour de l'Autriche; visites consacrées surtout aux F. dl. Charité.

Presque tout le mois de mars le P. McCullen est resté à Paris (1-26). Il s'est astreint à des exercices de français outre son travail aux Conseils de la rue du Bac, les vœux du 25 mars, etc. Lors d'un précédent séjour (fin décembre-début de janvier), la communauté de Saint-Lazare en avait profité pour lui souhaiter la Bonne Année; répondant aux vœux exprimés par le Visiteur de la Province de Paris, le Supérieur Général y répondit en français en disant:

*"J'ai été très touché et suis honoré par ce que Monsieur le Visiteur vient de me dire, en son nom et en celui de la Communauté qui vit et travaille et prie ici dans la Maison-Mère."*

*Cette coutume, observée depuis longtemps, revêt une forme traditionnelle. Mais, sous les mots prononcés, on retrouve le cœur et les sentiments de saint Vincent. Il nous conseillait de vivre en Communauté à la manière d'amis très chers.*

*Chaque fois que je viens dans cette Maison, j'ai conscience d'y trouver non seulement des membres de la Congrégation, mais aussi des amis très chers.*

*La langue reste pour moi une barrière pour communiquer plus facilement. Toutefois, j'espère revenir en mars, et consacrer mon temps à l'étude du français.*

*J'ai un tout petit sujet de consolation à l'heure actuelle. Il y a maintenant quatre-cents ans, saint Vincent était âgé de huit mois: il pouvait entendre le français. Vraisemblablement, il lui était possible d'émettre quelques sons ressemblant au français, mais il ne pouvait s'exprimer dans cette langue.*

*A ce point de vue du moins, son successeur actuel a une grande ressemblance avec lui.*

*Je suis également très honoré par l'offre de Monsieur le Visiteur, qui m'a demandé de donner à chacun de vous un exemplaire de la traduction française des Constitutions et Statuts.*

*Au cours de mes voyages à travers le monde, marchant en quelque sorte sur les pas de saint Vincent, j'ai souvent l'impression d'être un Pygmée utilisant les bottes d'un géant.*

*J'ai encore cette impression quand je pense au jour mémorable du dix-sept mai seize cent cinquante-huit, quand dans cette ville de Paris, saint Vincent procéda à la distribution des Règles et Constitutions de la Mission. J'accepte volontiers l'honneur que me fait le Visiteur et son Conseil.*

*J'admire avec quel esprit de foi vous considérez la personne du Supérieur Général, et je voudrais conclure par un vœu que saint Vincent utilisait, non seulement au Nouvel An, mais chaque fois qu'il écrivait une lettre: "Que la grâce de Notre Seigneur soit avec nous pour jamais!"*

*Oui, que la grâce de Notre Seigneur Jésus-Christ soit avec chacun des Confrères de cette Maison-Mère pendant toute l'année, et à jamais!"*

Datée du Carême, le P. McCullen a adressé "à chaque confrère de par le monde" une lettre personnelle (texte anglais au début de ce numéro).

Les Assistants Généraux sont allés: le *Vicaire Général*, au Mexique et au Chili; le P. *Wytych* a pu rencontrer les confrères d'un pays de l'Europe Centrale; le P. *Gaziello*, en Belgique; le P. *Almeida*, au Mozambique, puis au Mexique avec le P. Pérez Flores, et au Brésil; en avril, à Fatima pour la clôture du Quatricentenaire au Portugal. Comme toutes ces visites ont un caractère d'animation fraternelle ou d'information, les Assistants en reviennent, à ce qu'on voit, fort contents et pas trop fatigués; en effet, tout aussitôt ils rédigent des rapports ou bien, comme le P. Gaziello, donnent deux conférences coup sur coup (au Centre d'Etudes St. Louis de France et au Leoniano).

La Commission "Ratio formationis" a tenu sa première séance (17-27 février); avec son Président, le P. Wytych, les PP. Sáinz, Brindley, Maloney R. et Sens mettent sur pied un premier texte qui sera soumis au Conseil et aux Visiteurs. Un mois plus tard (19-20 mars), la Commission Préparatoire à la Réunion de Visiteurs/Bogotá/83 (P. Rigazio, président, et PP. Braga et Corera) rédige un questionnaire (cf. plus haut en ce numéro) et trace un avant-propos d'organisation.

Le 11 février paraît "NUNTIA". Le Supérieur Général en a expliqué plus haut la nature, la portée et les moyens de diffusion; ces "nouvelles succinctes" se veulent un rapide canal de communications; ces "flash", sans jugements de valeur, peuvent, à travers ses versions anglaise, espagnole et française, relier les Provinces plus vite que les revues, lesquelles, comme c'est le cas de VINCENTIANA, ont des cadences plus étendues, ou subissent des retards imputables à des facteurs extérieurs, ou bien ont un but plus marqué pour la formation que pour l'information. Tous les membres de la Curie y apportent leur quote-part, le cas échéant; cependant une équipe restreinte (PP. Pérez Flores, Rigazio et J-O Baylach) en assure l'édition à des titres divers (triages et choix des nouvelles que nous faisons à la fin du mois, puis rédaction, traductions, frappe à la machine, tirage électronique); le Fr. Nagel, comme pour VINCENTIANA, prépare les enveloppes et se charge de l'expédition aux seuls Visiteurs. Ceux-ci, à leur tour, conformément à la demande que leur en a faite le Supérieur Général, reproduisent l'exemplaire reçu (en certains cas en le traduisant) et l'envoient à chacune des maisons de leur Province ou bien, parfois, le joignent à leurs bulletins provinciaux ou à leurs revues. En principe, "NUNTIA" paraît aux premiers jours du mois, sauf en août et septembre.

**PARIS** - La Curie a fêté la "St. Richard" le 3 avril, comme il se doit.

Toutefois, le P. McCullen a bénéficié de deux célébrations. En effet, se trouvant à Paris le 25 mars, la communauté de la Maison-Mère en a profité pour anticiper la fête patronale du Supérieur Général. En lui présentant ses vœux, en présence de la communauté rassemblée avant le repas de midi, le Visiteur de la Province de Paris lui dit, entre autres choses:

*"Par votre exemple, vous invitez à la communication et au partage. Cela peut avoir des conséquences inattendues. Ne serait-ce pas la personne chargée de vous initier toujours mieux aux particularités de la langue de ce pays qui vous a transmis, - sans doute à son insu -, une grippe qui vous a amené à l'infirmerie? Ce ne fut que le temps de partager un peu le sort de nos confrères aînés et malades, le temps aussi, pour plus d'un confrère, d'avoir à vous imiter en cette épidémie de saison.*

*Ces jours-ci, vous avez voulu répondre à l'invitation de M. PICHON pour célébrer, avec les confrères de la région de l'Est, les éducateurs et les élèves, les soixante années d'existence de l'école de Cury. Au cours de l'Eucharistie, comme durant le repas, vous avez su trouver les mots qui ont touché les cœurs. Si vous avez pu dire que... 'L'occasion fait, non pas le larron, mais le lorrain', tous les convives ont apprécié cet humour charmant, que nous découvrons toujours mieux à votre*

contact. Les élèves de la maison, heureux de vous présenter quelques séquences de la vie de saint Vincent, vous ont spontanément adopté, traduisant leurs sentiments par une véritable ovation.

(...) Pour toute la présence fraternelle que vous assurez à chacun, nous sommes heureux de vous dire merci, aujourd'hui, mon Père... Nous vous remercions également pour votre dévouement insaisissable à la double famille de saint Vincent. Nous vous remercions pour les lettres que vous adressez à l'ensemble de la Congrégation, attirant notre attention sur tel ou tel aspect de notre vocation et de notre mission. (...)

Avec sa gentillesse habituelle, le P. Général s'est ensuite exprimé comme ceci :

"Je suis très touché des vœux que vous m'avez présentés à l'occasion de ma fête. Cette anticipation est, me semble-t-il, un bel exemple du bon usage que l'on peut faire du principe de morale appelé "Epikur".

Je vois, dans ce geste, une délicate attention de votre part, ainsi que de celle de M. DULUCQ, de son assistant, M. Roche et de tous les confrères de la Maison-Mère. C'est le couronnement de toutes les prévenances que j'ai été favorisé durant ce mois, et même à chacun de mes séjours ici à Paris.

J'ai été particulièrement sensible aux démarches des confrères - Prêtres et Frères - demandant de mes nouvelles, alors que pendant deux jours, j'ai dû garder le lit. Je souffrais de ce que saint Vincent aurait appelé : "sa fièvre". Malheureusement, il semble bien que je vous ai communiqué cette fièvre". M. le Visiteur, ainsi qu'au Supérieur de la Maison, M. DULUCQ et à M. JAMET. Peut-être y a-t-il eu d'autres victimes de cette "fièvre" ?

Je vous promets, à l'avenir, de faire de mon mieux pour vous éviter cette épreuve.

Pour en venir à saint Richard, j'ai l'impression qu'après avoir goûté quelques siècles de quiétude au ciel, il est maintenant fort occupé. Tout d'un coup, il se voit assailli par les Confrères et par les Sœurs et prié de se charger de mille soins qu'on ne lui a, jusqu'à présent, jamais demandé au ciel.

Et d'intervenir en faveur du successeur de saint Vincent.

Aux dernières nouvelles, reçues de là-haut, saint Richard aurait été trouver saint Vincent pour lui demander des explications !

Le jour de la saint - Richard, le trois avril, je prendrai la route du Proche-Orient. Au cours de ma visite, je penserai à vous tous, qui rêvez dans la Maison-Mère. Car, c'est de cette Maison que partent les premiers Confrères pour implanter la Congrégation sur cette terre si familière à Jésus-Christ. Je demande vos prières pour obtenir la bénédiction de Dieu pour ce voyage. Pendant la Semaine Sainte, je serai à Jérusalem, je prierai pour vous, M. le Visiteur et pour tous ceux qui vivent, travaillent et prient dans cette Maison".

**LE BERCEAU** - La clôture du Quatrième Centenaire a été célébrée le jour même d'incidence, 24 avril, sous la présidence de Mgr. Sarraillère, évêque de Dax, qui prononça l'homélie; autour de lui, des confrères du Berceau, du Bouscat, de Dax, du Bazadais, des prêtres diocésains de Buglose et des environs, bon nombre de Filles de la Charité et de pèlerins avec les pensionnaires du Berceau.

Après la concélébration, Mgr. l'Evêque a coupé le cordon vert-espérance qui interdisait très momentanément l'entrée de "La Grange" (située au voisinage de la maison des confrères du Hillon) et enfin terminée. Le Supérieur de la maison avait invité, pour la journée du 24, le Supérieur Général, mais retenu en d'autres lieux par d'autres obligations (au Liban), il écrivit au P. Morin, la lettre que voici et dont lecture publique fut faite par le Visiteur de Toulouse:

"Cher Père Morin,

La grâce de Notre-Seigneur soit toujours avec nous!

Vous avez su la bonté de m'envoyer à venir célébrer avec vous la fin de l'année du Quatrième centenaire de la naissance de Saint Vincent à RANQUINES.

Merci de votre fraternelle invitation à laquelle j'aurais répondu avec joie si je n'avais d'autres obligations prévues depuis longtemps. Veuillez donc m'excuser. Je serai présent de cœur à votre célébra-

tion du 24 avril 1982, retrouvant la joie d'avoir pu participer, à la même date l'an dernier, à l'ouverture de l'année vincentienne.

Dites, s'il vous plaît, à tous les participants à la cérémonie de clôture l'assurance de mon union de cœur avec tous et mes vœux pour que la semence jetée en terre tout au long de cette année grandisse et porte du fruit avec abondance pour la gloire de Dieu et le salut des pauvres.

Dites aussi, à tous ceux et toutes celles, Lazaristes et Filles de la Charité, qui ont contribué par leur travail, leurs talents, leur présence active à Ranquines, leur disponibilité aux pèlerins, un très grand merci. Je sais que tous vous avez contribué à faire mieux connaître le visage de Monsieur VINCENT et son expérience spirituelle.

Grâce à Dieu, bien des gens ont pu venir à RANQUINES, et ces pèlerins de quelques heures comme les retraitants de plusieurs jours ou les sessionnistes ont pu mieux saisir, grâce à vous tous, le climat où a vécu Saint VINCENT et où il a pris racine pour aller au-devant du Christ reconnu dans tous les pauvres et dans toutes les formes de pauvreté. Je souhaite que tous ceux et toutes celles qui ont eu la grâce de venir se recueillir, prier, au lieu même de la naissance de Saint Vincent soient davantage affermis dans leur vocation chrétienne, dans leur vie consacrée au Christ Évangéliste des pauvres.

Merci aussi pour la brochure "1581-1981". Elle a certainement aidé beaucoup de gens "à découvrir un peu plus le visage de Saint VINCENT pour le faire apparaître dans le monde et l'Eglise de notre temps". Je souhaite que le dialogue engagé, cette année, avec vos lecteurs, les pèlerins et les retraitants, se continue et s'approfondisse. Dites, s'il vous plaît, de ma part un très grand merci aux Filles de la Charité du Berceau qui ont bien compris que RANQUINES devait devenir de plus en plus un centre de retraites et de sessions ouvert à tous ceux qui désirent retrouver le visage et l'expérience spirituelle de Saint Vincent. Je me réjouis que beaucoup de Pères et de Sœurs en aient profité au maximum de cette ouverture.

Vous allez, je n'en doute pas, faire maintenant le bilan de cette année vincentienne, de vos travaux, de vos joies et de vos soucis. Je souhaite que ce bilan... j'en attends une copie... vous aide à rendre grâce à Dieu pour tout le bien qui s'est fait autour de RANQUINES et vous permette aussi de voir comment vous pouvez continuer à mettre en place un Centre vincentien qui devrait avoir comme objectif ce qui était autrefois voulu à la naissance du BERCEAU et que je vous rappelais dans la Préface des "Fiches vincentiennes" (p. 6):

"Ranquines, je me plais à le souligner, a été remise en valeur non pas seulement pour elle-même mais pour entrer dans un ensemble: que le lieu où est né Saint Vincent fasse apparaître dans un même regard, et son enracinement humain et une perspective de ses œuvres où il a engagé ses fils et ses filles".

Avec encore mes excuses de ne pouvoir être avec vous le 24 avril, je vous redis, cher Père MORIN, merci pour tout ce que vous avez organisé et réalisé, par vous-même et avec l'aide des Pères et des Sœurs, tout au long de cette année vincentienne. Que saint Vincent "soit lui-même mon merci et ma reconnaissance".

Bonne fête pour le 24 avril. Je vous bénis ainsi que les Pères et les Sœurs qui ont travaillé pour le service et la réussite de ce Quatrième Centenaire.

Je suis, dans le Christ Jésus, votre tout dévoué confrère.

Richard Mc CULLEN, i.s. Cm

Je m'unis à ces sentiments du P. Général.

En effet, il m'a été donné de participer à une retraite au Berceau en cette Année du Quatricentenaire. Avec quelques autres 65 lazaristes j'ai pu resourcer à Ranquines, grâce aux confrères du Hillon et un prédicateur exceptionnel, la "saveur de la vie vincentienne".

J.-O.B.

## IN MEMORIAM

### P. Paul LIMOUSIN C.M. (1)

“Sauf pour quelques-uns, je suis pour vous un prêtre inconnu, et moi-même, je ne vous connais pas. Mais je connais, j’ai très bien connu le Père Paul LIMOUSIN, un fils de votre paroisse. Et je suis venu aujourd’hui pour dire à vous tous et spécialement à sa famille, quel type de missionnaire, quel personnage éminent il était, unique en son genre, et quelle vie si surnaturelle il a menée pour les pauvres chrétiens du Kaffa, au sud de l’Ethiopie.

Il est mort depuis plus d’un mois déjà, et je considère comme un devoir d’ami de venir chez vous rendre hommage à ce grand fils de votre paroisse.

Nous, les lazaristes hollandais, nous avons travaillé avec lui, nous avons été avec lui plus de vingt ans durant. Certes, je ne suis pas venu pour rouvrir des blessures récentes, occasionnées par sa mort. Je suis venu de Hollande pour essayer, - avec ma pauvre connaissance de votre langue -, de rendre témoignage de son zèle apostolique, de sa grandeur dans les missions d’Ethiopie.

Tout son cœur, toute sa vie ce fut d’être avec les pauvres du Kaffa, il y a vécu comme l’un d’entre eux. Ce groupe de chrétiens était entièrement dépourvu des richesses de ce monde, mais exceptionnellement favorisé par ce missionnaire unique, qui donna sa vie pour eux. C’est chez eux qu’il a préparé et aussi accéléré l’heure de son décès.

C’est chez eux qu’il posa les fondements, causes de toutes ses maladies tropicales. Son zèle apostolique lui fit fermer les yeux sur son misérable corps humain, et cette négligence, bien intentionnée il est vrai, lui valut un tas d’infirmités. Pendant des années, le bon Dieu protégea le Père Paul par de vrais miracles, mais cessa de les faire lorsqu’il fut obligé de quitter ses fidèles du Kaffa. Dans un pays en guerre, il n’y a pas de place pour un homme de paix. L’expulsion hors du Kaffa fut pour nous tous une catastrophe, mais bien plus encore pour les pauvres de là-bas. Nous fûmes obligés de quitter tout de suite, et comme Paul était plus que personne attaché à son petit monde, il a souffert sans doute plus que les autres quand les chefs de province, nous ont fermé la porte du Kaffa: “*Quittez cette place tout de suite, quittez cette province dans les vingt-quatre heures!*”, c’était le message de ce 4 avril 1978. Et pour la dernière fois, Paul mit son sac au dos, et pour la dernière fois, il fit à pied les 80 kilomètres jusqu’à Bonga:

---

(1) Homélie prononcée le 28 février 1982 par le P. Gérard REINTJES C.M., missionnaire en Ethiopie retourné récemment en Hollande.

une distance qu'il parcourut au moins six cents fois. Imaginez-vous: beaucoup plus que le tour du monde! Dix jours avant sa mort, il m'écrivit une lettre, me disant:

"Ma santé s'améliore je crois, mais je dois encore passer des examens le vingt janvier. Espérons!! En attendant, je m'occupe. Très uni et AU REVOIR... en Ethiopie."

"Ethiopie", ce fut le dernier mot qu'il m'a écrit, et j'en suis convaincu, il y a mis tout son cœur, parce que, là, en Ethiopie, était tout son cœur et toute sa vie.

Il m'est impossible de vous esquisser ici le portrait du Père Paul LIMOUSIN, de "l'abba Paulos", comme des milliers de pauvres l'appelaient au Sud de Kaffa. Il était vraiment une personnalité notoire, toujours en route avec son sac au dos, plein de médicaments, plein de consolations pour les pauvres, plein de cahiers pour ses catéchistes, tout plein pour les pauvres, ... rien pour lui-même.

Lorsque je partis avec lui, pour la première fois, pour une expédition missionnaire assez lointaine, je lui demandai de prendre un peu de nourriture. Il me dit: "Ce n'est pas nécessaire, partout on trouve tout". Nous partîmes donc... 2 heures, 4 heures, 6 heures, ... nous parlions ensemble et toujours il marchait. J'écoutais les centaines de bruits de la forêt et j'entendais aussi le son continu et monotone de ses bottes. Un voyage sans terme, semblait-il, et sans repas. Lorsque le temps de manger approcha, il me dit: "Alors, cher Père, rien à manger, mais ça ne fait rien, on dit un rosaire et comme ça on oublie la faim. Au nom du Père, et du Fils et du Saint-Esprit..." et la marche se poursuivit. C'était son style à lui, mais pas le mien! Pour nous tous il était d'un genre solitaire, et partant un peu isolé.

Un telle situation parfois n'était pas facile pour nous tous, et spécialement pour moi, économe de la mission. Je me rappelle que notre Evêque venait faire régulièrement le tour de nos maisons et toujours la hutte du Père Paul manquait de chaises, de table, de tout. Et chaque année, l'Evêque me suppliait d'arranger les choses au mieux, de fournir à Paul au moins le plus élémentaire. Et chaque année, avec effort, on portait dans la hutte: meubles, couvertures, vêtements.... et bientôt les meubles disparaissaient dans les huttes des instituteurs, les couvertures et les vêtements dans les huttes des pauvres!

Pendant des années, il n'eut pour seul meuble qu'une caisse, faisant fonction de chaise, de table, d'armoire, d'autel, de tout. Rien pour lui, tout pour les autres!

Lorsque j'ai reçu l'annonce de sa mort, j'avertis aussitôt ses amis qui avaient partagé ses labeurs dans ce paradis du Kaffa: Prêtres, Sœurs et laïcs, toujours encore pleins d'admiration et de haute estime pour le P. Paul.

Il n'avait que des amis.

Qu'il me soit permis de vous citer quelques phrases, recueillies dans leurs lettres. Une Sœur m'écrit: *Chez les Lazaristes ici, les Prêtres ont chanté une messe pour le Père Paul: l'église était archipleine. A présent, je suis sûre d'avoir un ami au ciel. Que de fois, j'ai rapetassé ses vêtements! Combien de fois ai-je caché son costume pour qu'il eût au moins quelque chose de présentable pour aller à la grande ville. Quand il est parti pour le Cameroun, je l'ai habillé à neuf. Comme il était un prêtre délicat, comme il a barboté pendant trente années!...*

Un missionnaire: *"...j'espère recevoir de son héritage spirituel, un petit peu de son zèle et de sa conviction. Et quel mécompte, quelle contradiction qu'il dut mourir hors d'Ethiopie... Mais personne ne peut vivre sans cœur, et son cœur, il l'a laissé là-bas"*.

Le Supérieur d'Addis-Abeba: *La mort de notre cher Père Paul nous a trop choqués. Nous pensions qu'il était à peu près en route pour le Cameroun. Samedi dernier, nous avons célébré une messe de Requiem et tous les religieux d'Addis étaient invités. La chapelle était comble, l'archevêque aussi était présent. Le Père Théo (Van Ruyven) fit une allocution bien sentie. Chacun était convaincu qu'il aura une place bien élevée au ciel, car en perfection il nous avait tous dépassés"...*

Un autre prêtre m'écrit une lettre qui est une méditation suprême: *"...Mon Père, pourquoi t'es-tu tué toi-même?... Oui, je comprends, pour les autres, pour vos pauvres...mais pourquoi, mon Père?... excuse-moi, je n'y suis plus. Oui, c'est vrai, c'est évangélique de se tuer pour les autres, ... mais jusqu'ici je n'ai pas trouvé une réponse satisfaisante. Peut-être me faut-il encore quelques semaines pour mieux comprendre. Quand je dis au Père: "Reposez en paix", vraiment, je vous veux du bien, parce que vous serez bien fatigué à la fin de votre route. Je ne pense pas qu'il m'aurait été possible - ni à moi ni aux autres - de faire quelque chose pour vous en ce temps-là. Mais en ce moment, je m'inquiète. Je me demande si j'ai fait assez. Il m'a manqué peut-être de vous donner à temps un verre d'eau potable, ou un peu d'eau pour laver votre linge. Nous le savons: vous vous êtes toujours négligé vous-même, vous n'aviez jamais de demandes à formuler de votre côté. Vous étiez né pour donner aux pauvres votre grand cœur, votre générosité, votre zèle apostolique, votre tout... Vous nous avez tous confondus... Pour cela: notre Grand Merci!"*

Bien chers fidèles, voilà bien, dans cette lettre, un magnifique témoignage, et l'auteur y a exprimé les pensées et les sentiments de la trentaine de Pères hollandais qui ont eu l'honneur de travailler avec Paul, leur confrère.

Une sœur américaine - elle aussi était avec nous en Ethiopie et elle travaille maintenant au Taïwan - m'écrit: *"Imaginez-vous son cinquante-huitième anniversaire, le plus joli sans doute de toute sa vie. Comme il sera reçu par tous les saints du Kaffa, pour lui assurer enfin un repos tant mérité!"*

Je remercie Monsieur le Curé qui m'a permis de dire ce petit mot sur ce grand missionnaire, ce fils de votre paroisse, cet homme unique. Le monde, par son départ, est de nouveau appauvri. Je présente à la grande famille du Père Limousin mes condoléances sincères, ainsi que celles de mon compagnon qui m'a conduit ici et qui, comme missionnaire laïc, a collaboré avec le P. Paul et moi.

Mes condoléances également au nom de tous les Confrères et de toutes les Sœurs en Ethiopie et en Hollande. Permettez-moi, pour terminer, de vous offrir même mes félicitations pour ce grand missionnaire, cet éminent membre de votre famille. Faire des Oraisons funèbres, ce n'est pas mon fort. De le faire pour ce Père ce me fut facile. J'ai peut-être trop parlé, je le sais, mais c'était pour moi la seule façon de vous dire ce que j'avais dans mon cœur. AMEN

**Father Henry V. YOUNG C.M.**

**Father Edward W. YOUNG C.M.**

**Father John V. BURNS C.M.**

*Twice in a little more than a month our Province has experienced the death of a Father Young. In February it was Father Henry Young; and in March God called to Himself Father Edward Young.*

**HENRY V. YOUNG, C.M.** - On February 19, 1982, Father Henry Young, after a long illness, died peacefully in his sleep. If he had lived until June of this year he would have completed sixty years in the priesthood along with Fathers Bobby Grogan and Frank Stauble. In addition to these three, the class of 1922 included John McGuire, Terence O'Neil, William Mahoney, James Biggane, Nelson Schrader, Edward O'Brien, Francis Moheringer and Gerald Curran.

Henry was a native of South Boston, Massachusetts, where he was born on May 16, 1898, the son of Henry and Elizabeth Young. He received his early education at the Boston Latin School, St. Vincent's Apostolic School in Germantown and St. Joseph's College, Princeton. He entered the Novitiate in Germantown on May 25, 1916, and pronounced his vows in the Little Company on May 26, 1918. The next four years were spent in St. Vincent's Seminary before his ordination to the priesthood by Dennis Cardinal Dougherty on June 10, 1922 in the Cathedral of Sts. Peter & Paul, Philadelphia.

His first assignment was as a teacher at St. Joseph's, Princeton, where he taught for two years before leaving for Panama. He remained in Panama for four years, 1924-1928. Returning to the Sta-



tes, Henry began the long period of his priestly life in preaching missions while assigned to the following houses: Springfield (on four different occasions - 1930 to 1932, 1933 to 1938, 1954 to 1960 as Director of the Mission Band, and 1964-1968); Opelika (1932-1933), Toronto (1938-1939), and St. Vincent's Seminary (1928-1930 and 1945-1948). This period of mission activity was interspersed with short assignments as pastor at Bangor (1941-1945), chaplain at Carney Hospital, Boston, (1948-1962), confessor to the Daughters of Charity in Emmitsburg (1968-1969).

Since 1969, Henry was at St. Vincent's Seminary where he served the Community in the Apostolate of the Suffering; he was one of the initial residents in St. Catherine's infirmary when it opened in June 1981.

Father Young was the uncle of Father Joseph Young who died in 1964 and Father John Young who survives him. A Mass of Christian Burial was held on Monday, February 22, in the Community Chapel at St. Vincent's Seminary at which I was the homilist and the principal concelebrant, assisted by Fathers John Young and Alie Grass.

Burial followed at Princeton.

**EDWARD W. YOUNG, C.M.** - To all of us he was always known as Eddie although he was baptized William Edward; he preferred the reverse order of these names. He was born on November 16, 1899, the son of Charles W. and Theresa (Minader) Young in Brooklyn, New York. On July 18, 1918, the eve of the feast of St. Vincent de Paul, he entered the Novitiate in Germantown, taking his vows two years later on the feast day, July 19, 1920. After his theology course at St. Vincent's Seminary, he was ordained on June 6, 1925 by the Most Reverend Thomas Shahan, D.D., along with Fathers Daniel Lawler, James Munday, James Smith, Frederick Burke, Oswald Morton, Elbert Gay, David Porter, Charles Doherty, Edward Matthews and John Carroll.

Eddie was one of the early missionaries to China. He went there after his ordination and remained for almost seven years. Upon his arrival he was assigned to the main house in Kanchow, learning the language. Following his year of apprenticeship he went to Lungnan to lend a helping hand to Father George Moehringer.

After two years there, he replaced Fathers Tom Crossley and Vince Dougherty in Tayuhsien. He was there only one year when he was seized by the Reds and taken captive. The Communists had been causing him great hardships. Upon his capture by the Reds, they

demanding a ransom of \$10,000. The story is told that when his captors told him of the ransom, he laughed. When asked why he was laughing, Eddie responded that "in the first place Bishop O'Shea doesn't have \$10,000 and, even if he did, he would never use it to release me." This was typical of his spirit and it was this same spirit that made him reticent about the incident because, as he said on one occasion, enough had been said about it already.

During his captivity he was unharmed and after some time was released in a deserted area of the Vicariate and he found his way back to his mission. His providential escape with his life allowed him to return to Tayushien for another three years before his return to the United States in 1932.

After his return home, Eddie taught at Niagara University for ten years. In 1942, he was transferred to St. John's University. Here he taught Philosophy, Religion and Mathematics. In the latter field he was a real genius and was highly regarded by his students, especially those who were preparing for a career in science, engineering and professions requiring a mathematical background. When the College moved to the new campus in Jamaica, he requested to remain at Lewis Avenue and became a teacher in St. John's Prep, again teaching mathematics. In 1967, when St. John's Prep was being phased out, Eddie was having trouble with his eyes. But he continued to be active in priestly work, serving the Sisters of Saint Joseph in downtown Brooklyn in Bridge Street for more than twelve years as their chaplain.

From this time on, he had long and painful illnesses that lasted for several years. First, it was his eyes - he had glycoma for which he was operated on; he suffered from arthritis and this was followed by a malignancy in his throat. After several operations he was unable to swallow and underwent a series of radiation and chemotherapy treatments.

Father Young came to the infirmary on August 3, 1981. After several stays in the hospital during the past year he finally asked that he be allowed to return to St. Catherine's infirmary to, as he put it, "die at home". His wish was fulfilled by his death on March 22, 1982.

During his life-time Eddie was a proficient philatelist. It was not only a hobby with him but more especially he used it as a means of raising funds for the missions. In this he did a great job. His missionary spirit never waned.

Eddie is survived by a brother, Ernest, and a nephew also named Ernest, both of whom live in Haverhill, Massachussetts. At the Mass of Christian Burial on March 25, 1982, I was the Principal Concelebrant and the homily was preached by Father Lester DeMott. Burial was at Princeton.

*Last week the Province sustained another loss with the death of Father John Burns who died April 28, 1982.*

**JOHN V. BURNS, C.M.** - Jack Burns was associated with the Vincentians throughout his entire life. He was born on April 15, 1907 and baptized in the church of the Immaculate Conception in Germantown on April 28, 1907. He died on the anniversary of his Baptism. His early schooling was in St. Vincent's Elementary School from which he graduated in June 1921. The following September he entered St. Joseph's College in Princeton; there he completed high school and college and, in 1929, was awarded the B.A. degree.

On June 15, 1929, he entered the Novitiate and pronounced his vows on June 23, 1931. This was followed by three years of theology at St. Vincent's Seminary, Germantown. He was ordained on May 26, 1934 in Sts. Peter & Paul Cathedral, Philadelphia, by Bishop Gerald P. O'Hara, D.D., Auxiliary Bishop of Philadelphia. In his class were Joseph Bogart, George Kelly, Joseph Kennedy, Patrick Doran, James McGlinchey, Daniel Munday, George McCool and Charles O'Connor.

Jack spent his entire priestly life in the apostolate of teaching, except for one year when he was on the mission band at Springfield (1959-1960). After his ordination to the priesthood he was assigned to Niagara University to teach classical languages. While teaching he also attended graduate classes at Niagara and received the M.A. in philosophy in 1935. In 1935, he was assigned to St. John's University. From 1935 to 1958, he taught Philosophy in St. John's College, at the same time doing graduate studies at Fordham University, receiving the Ph.D. degree in philosophy in June 1950. Following a year's sick leave (1958-1959), Jack returned to Niagara University as Professor of Philosophy (1960-1972). In September 1972, he was assigned to St. Vincent's Seminary on a semi-retired basis. It was at this time that Niagara University named him a Professor Emeritus. He entered the infirmary as a patient in 1977 where he remained until his death.

In addition to his teaching, Father Burns was a writer of some note. He was one of the contributing authors to *The Concept of Freedom*, a volume published by St. John's University which merited a special award granted by Freedoms Foundation of Valley Forge in 1956. Other articles were published in the journal of the American Catholic Philosophical Association as well as in several Catholic and secular magazines where his writings were always welcome.

On May 1, in the Public Chapel, I was the Principal Concelebrant at Mass of Christian Burial for Jack. The homilist was Jack's classmate, Father Charlie O'Connor. Burial was at Princeton.

Gerard M. MAHONEY C.M.

### P. Cornelio KONING C.M.

*El P. Cornelio nació el 17 de abril de 1926. Su familia fue muy numerosa y netamente católica. Valendam - Holanda del Norte - su pueblo, era entonces, ante todo un puerto de pescadores y también, inefables designios de Dios, un verdadero vivero de vocaciones sacerdotales. A los veintitún años de edad, respondiendo generosamente al llamado de Dios entró en el Noviciado de los Padres Paulinos. El 18 julio de 1954 fue ordenado sacerdote; poco tiempo después, con otros tres compañeros fue enviado a Centro América... Era la ayuda generosa, leal y oportuna que la Provincia de Holanda daba una vez más a la nuestra...*

*Llegó el P. Cornelio a Guatemala a principios del año 1955 y desde entonces aquí se quedó sirviendo a Dios en la persona de los enfermos pobres... - Con qué razón exclamaba el P. Santiago en la Capilla del Señor de las Misericordias delante del féretro del amigo y compañero: "veintisiete años de apostolado sacerdotal... Cuántos bautismos, cuántos matrimonios... Cuántas absoluciones... Cuántas Misas... 27 años de amar a Jesús con el sudor de su frente y el esfuerzo de sus brazos, como buen discípulo de San Vicente".*

*Alguna que otra vez volvió a su tierra a visitar a los suyos pero siempre regresaba con nuevos bríos y mejores alientos a seguir en la brecha, callado y constante... veintisiete años de labores en esta tierra querida de Guatemala desempeñando siempre, siempre, con una constancia inigualable, el cargo de Capellán del Hospital General San Juan de Dios...*

*El mismo día en que ingresó al Centro Médico - miércoles 10 de marzo - estuvo en las salas del Hospital, después de haber celebrado la Misa y visitado a sus pacientes en el Asilo de Inválidos, el otro lugar de sufrimiento y de dolor en que difundía a diario amable y religiosamente, el consuelo de Dios!*

*Fue intervenido quirúrgicamente el jueves en la mañana - 11 de marzo de 1982- ... En la madrugada del sábado 13 el corazón que siempre estuvo lleno de compasión para el enfermo pobre y de amor a Jesús y a su Santísima*

*Madre.... dejó de latir! ...*

*Cristo, que treinticinco años antes lo había invitado a seguirlo allá en una playa lejana de su querido Volendam... lo encontraba ya listo y maduro para la gloria celestial! ...*

*La noticia de su fallecimiento cundió inmediatamente llenando de pena y consternación a sus compañeros y amigos y a una multitud de personas que dentro y fuera de los Hospitales conocía y apreciaba al P. Cornelio.*

*Más de una vez creí adivinar en ciertas expresiones y actitudes suyas algo así como un presentimiento.... “No me siento bien”, era lo más que decía.*

*No sabía lamentarse ni quejarse, habitualmente... Consultaba algún médico, tomaba las medicinas y se quedaba, aparentemente por lo menos, tranquilo sin dar explicaciones de sus molestias.... Sé muy bien que le preocupaba no poco el “Estate parati” ... Estad preparados, de Cristo Nuestro Señor.... Algo que podría demostrarlo, es el haber dejado su propio testamento, a ojos vistas preparado y minucioso... Oh! ... Yo estoy cierto de que a él no lo sorprendió la dulce voz de Jesús llamándolo a su venturosa eternidad! ... Lo que acontece es que muchos de nosotros no nos acostubramos a la idea y al pensamiento del partir definitivo....*

*La tarde y la noche de ese día sábado - 13 - estuvo en su ataúd delante del Smo. Sacramento en la Capilla del Asilo de Inválidos rodeado y acompañado por las oraciones y las lágrimas de dolor y gratitud de sus pacientes y de una enorme cantidad de personas ... Sacerdotes, Hermanas de la Caridad, enfermeras y empleados de los Hospitales y amistades, acudieron a rezar por su alma y también lo acompañaron al día siguiente - domingo 14 - a las diez de la mañana a la Misa Exequial, en la Capilla del Señor de las Misericordias. Esta Misa fue celebrada por el Superior de la Casa de Guatemala, P. Germán González D. acompañado de ocho sacerdotes más... Hasta su tumba en el Cementerio General de la ciudad de Guatemala llegamos, con numerosa concurrencia, todos sus Cohermanos .... El último responso, antes de la inhumación, lo pronunció Monseñor Mario Ríos Mont, Paulino, Obispo de Escuintla.*

*Quedaría incompleta esta mal pergeñada croniquilla en memoria del Padre Cornelio, si no mencionara estos dos detalles que ocuparon lugar preferente en su vida: su abnegado y fecundo apostolado en la Benemérita Hermandad del Señor de las Misericordias y su ayuda económica, constante, y sin igual, a la Escuela Apostólica de nuestra Comunidad, en Quezaltenango...*

*La Hermandad del Señor de las Misericordias fue fundada desde el año 1925 para sostener y propagar el culto a la Sagrada Imagen de Cristo Crucificado que destaca en el lugar preferente de su Iglesia ( 1ª. avenida - 11 calle, zona 1 ) a donde acuden constantemente muchísimos fieles, más numerosos sin duda alguna los días lunes, a pedirle a Jesús, llenos de confianza su misericordiosa ayuda ..... El Padre Cornelio fue durante 22 años el celoso Director de la Hermandad entre cuyos asociados supo siempre mantener el fuego sagrado de la Fe, la Esperanza y el Amor al Corazón de Cristo, infinitamente amable y bondadoso.... Nunca faltó en las reuniones y festividades.... Nunca le falló a nin-*

guno de los Socios que a él acudían en demanda de ayuda y consejo....

Durante largos años el Padre Cornelio supo, amable e insistentemente, pedir para el sostenimiento de nuestra Escuela Apostólica, o Seminario Menor ... Supo encontrar corazones generosos que respondieron siempre a sus requerimientos....

Le daban sus limosnas.... y él, mes a mes, entregaba al Padre Rector de turno, una suma, aún hoy día muy apreciable, que ha constituido la base económica, sólida y firme para el sostenimiento de nuestras vocaciones....

Nunca se atrasó en su generosa dádiva ni reclamó absolutamente nada.... Por propia experiencia puedo y debo consignarlo. .... Este mismo año, a principios de enero dió al Padre Rector de la Apostólica, su "cuenta", como él solía decir, para los primeros cinco meses, y creo que no me equivocaría si asegurara, que el Padre Cornelio dejó ya el dinero necesario para el año 82, por lo menos....

Sólo Dios ha podido valorar y premiar este magnífico esfuerzo, esta ayuda caliosísima y desinteresada!

Hasta la vista, Padre Cornelio! Mil gracias por sus buenos ejemplos... Allá, junto a Jesús y la Santísima Virgen, interceda por sus amigos y compañeros... por nuestras vocaciones... por sus enfermos pobres... Que sepamos, como Ud, ver siempre a Cristo en ellos.

Victor HERNÁNDEZ C.M.

## BIBLIOGRAFIA

BUGNINI, Annibale. La Chiesa in Iran, Edizioni Vincenziane, Roma, 1981, 456 p. + 30 p.

Nonce apostolique en Iran depuis 1976, Mgr A. Bugnini a mis au service de l'humble Eglise locale de ce pays les qualités d'intelligence et de cœur, ainsi que l'esprit d'organisation, qu'il avait déployés durant près de vingt années au service du renouveau liturgique. La tâche n'était pas de tous repos. Les catholiques chaldéens aussi bien que latins, les chrétiens assyriens, arméniens, orthodoxes russes et grecs, ainsi que les autres communautés nées de l'Anglicanisme et du Protestantisme, ont à vivre des heures difficiles. Le Nonce Bugnini n'a pas craint d'aller sur le terrain pour visiter dans les régions les moins accessibles des chrétiens, catholiques ou non, qui n'avaient jamais reçu un évêque depuis des dizaines d'années, ou pour rencontrer les ouvriers européens venus travailler sur les chantiers. Il a connu les heures difficiles de l'affaire des otages américains, avec qui il célébra Noël et Pâques dans leur prison. Or il a trouvé le temps de mener de front avec ses occupations pastorales et diplomatiques une étude approfondie sur l'histoire de l'Eglise en Iran.

Cette histoire s'enracine dans celle du judaïsme (Cyrus le libérateur, Tobie, Esther, Daniel, en attendant les Mages). La rencontre du christianisme et de la Perse mazdéenne n'a pas été facile, le sang des martyrs a coulé sous les Sassanides (4<sup>e</sup>-6<sup>e</sup> siècles). La foi n'a pourtant pas cessé de se répandre, une Eglise perse est née. Malheureusement, en 486, elle devait passer au Nestorianisme. Elle n'en demeura pas moins d'un dynamisme missionnaire étonnant, puisqu'elle porta le nom du Christ jusqu'en Inde, au Tibet, en Chine et à travers l'Extrême-Orient. Puis ce fut l'invasion de l'Islam (637), avec toutes les contraintes imposées par la religion dominante. Le 13<sup>e</sup> siècle ouvre l'ère de la mission catholique latine en Perse, qui devait connaître son apogée au 17<sup>e</sup> siècle. De nombreuses familles religieuses vinrent y travailler: augustins, carmes, capucins, jésuites, dominicains, prirent pied tour à tour en Perse. Ils y furent joints au 19<sup>e</sup> siècle par les lazaristes. Une dernière partie de l'ouvrage présente l'Eglise dans l'Iran d'aujourd'hui. Pour des raisons évidentes de discrétion le livre ne contient aucune statistique globale des chrétiens sous leurs multiples dénominations. Entre les diverses Eglises la fraternité a remplacé la concurrence d'un passé encore récent. Les chrétiens n'ont-ils pas un besoin urgent d'unité pour conserver leur personnalité religieuse et porter le témoignage de leur foi en Jésus Christ au sein de la Révolution islamique?

Dans les 30 pages de photos on trouve avec intérêt la tombe d'Esther et de Mardochée à Hamadan et celle du prophète Daniel à Suse, ainsi que la stèle chrétienne de Sian-Fu, datée de 781.

P. JOUNEL

(*"La Maison-Dieu"*, n° 149, pp. 153-154)

---

VINCENTIANA ephemeris Vincentianis tantum sodalibus reservata de mandato  
prodit Rev.mi Superioris Generalis, Romae, die 1 Maii 1982

P. HENZMANN, C.M. Secr. Gen.

---

Director ac sponsor: P. Pietro BALESTRERO, C.M.

Autorizzazione del Tribunale di Roma del 5 dicembre 1974, n. 15706

Stampa: Arti Grafiche F.lli Palombi - Roma





VSL.PER. 255.77005 V775  
v.26 no.1-2 1982

**Vincentiana.**

DEPAUL UNIVERSITY LIBRARY



3 0511 00891 8104

